

Первый день человеческой истории:
богословские размышления о «дне седьмом» в Быт. 2:1–3 **1**
Моральное падение пастора. Заявление Комитета
по этике Института библейских исследований **15**
Прикладная библеистика

Уроки из 20-ой главы евангелия от Матфея **27**
Новости
BRI приветствует двух новых ученых **34**
BRI в действии **36**
Индекс **38**

Первый день человеческой истории: богословские размышления о «дне седьмом» в Быт. 2:1–3

Жак Дюкан

Бытие 2:1–3 содержит первое библейское повествование о седьмом дне, субботе, дне, который является первым целым днем в истории человечества, поскольку хронологически он приходится на завершающий этап творческой активности Бога, когда были созданы люди. Таким образом, это основополагающий текст для исторического и богословского осмысления человеком седьмого дня, субботы. Анализ данного текста, повествующего о седьмом дне субботнем, позволит выявить различные аспекты этого дня и, таким образом, поможет выработать теологию седьмого дня как субботы Господней. Методологически анализ будет включать в себя исследование значения седьмого дня, субботы, и поиски, во-первых, ответа на

вопрос, что этот день означает сам по себе: как седьмой день, как день творения, как исторический день; и, во-вторых, ответа на вопрос, что этот день означает для людей: как день отдыха и наслаждения, как эсхатологический день и как день поклонения. Мы завершим исследование размышлениями о духовном и практическом значении седьмого дня — субботы. По мере возможности будут извлекаться уроки по вопросу об исторической связи между седьмым днем субботой и предшествующими шестью днями творения.

СЕДЬМОЙ ДЕНЬ

БОЛЬШЕ, ЧЕМ ШАББАТ

Хотя Бытие 2:1–3 это основополагающий текст, сообщающий о происхождении субботы, название

шаббат («суббота»), которое обычно используется для обозначения этого дня, в тексте отсутствует. Столь аномальное отсутствие указывает на намерение библейского автора четко отделить седьмой день, субботу, от других «праздников Господних», которые также называются «субботами» или днями покоя (Лев. 23:15, 24, 32, 38). Крайне важно обратить внимание на тот факт, что в списке «праздников Господних», приведенном в Левит 23, суббота как седьмой день не упоминается, а появляется вне «праздников Господних», в отдельном месте (Лев. 23:3). Упоминание о соблюдении седьмого дня, субботы, предшествует списку «праздников Господних», которые определены как таковые в начале (Лев. 23:4) и в конце (Лев. 23:44). Иудейские праздники, или «священные собрания» (*miqra'*), провозглашаются самими людьми (Лев. 23:1), и их освящение зависит от еврейской национальной общины, тогда как седьмой день, суббота, провозглашается только Самим Богом (Лев. 23:2; ср. Бытие 2:3)¹. В то время как праздничные дни (другие субботы) связаны с жизнью в природе и зависят от астрономии, суббота седьмого дня зависит только от Бога. Исходя из этих различий, великий еврейский философ девятнадцатого века Самсон Рафаэль Хирш заключает, что седьмой день суббота «дан как отправная точка и кульминация всех святых дней»².

РИТМ СЕМИ

Троекратное повторение фра-

зы «седьмой день» в ритме семи еврейских слов для каждой строки демонстрирует литературную конструкцию, с помощью которой автор намеревается подчеркнуть важность «седьмого дня».

«И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал (семь слов на иврите), и почил в день седьмой от всех дел Своих, которые делал (семь слов на иврите). И благословил Бог седьмой день, и освятил его» (семь слов на иврите).

Этот акцент на «седьмом» не следует упускать из виду или недооценивать. Он сделан намеренно, чтобы привлечь внимание к важным богословским урокам. Во-первых, это литературный способ подчеркнуть связь субботы с историей. Суббота — это не абстрактная духовная истина, которую можно применить к любому дню. По сути, это «седьмой день» (ср. Исх. 20:10). Он точно расположен в хронологическом течении времени. Определение «седьмого дня» помещает религию в плоть истории. Во-вторых, использование порядкового числительного «седьмой» после предшествующих порядковых числительных (с первого по шестой) усиливает понимание того, что шесть дней повествования о сотворении имеют одинаковую историческую темпоральность. Это все солнечные дни (от заката до заката). В-третьих, фраза «седьмой день» подчеркивает неслучайное

происхождение. Подобная спецификация времени творения не подчиняется прихотям случая, которые являются частью эволюционистской парадигмы. В-четвертых, определение «седьмой день» относится к экзистенциальному измерению человеческого существования во времени. «Седьмой день» относится к истине, которая является не просто догматическим утверждением, о котором следует думать или верить в глубине души; это реальная и конкретная часть ритма жизни, отмеченная именно в «седьмой» день, с точной точкой начала и конца. Более того, акцент на этом уникальном дне³, а не на каком-то другом дне или на всех днях, убедительно свидетельствует о монотеистическом характере библейской религии. То, что Бог покоился на седьмой день, выражает реальность этого особого Бога — единственного Бога, с которым мы должны поддерживать личные и уникальные отношения.

СИМВОЛИЗМ СЕМИ

Среди еврейских чисел семь, вероятно, является «числом, наиболее часто используемым в связи с сакральными вещами»⁴. Это священное число часто используется в различных ритуальных и религиозных контекстах (церемониях, пирах, жертвоприношениях и т. д.)⁵. Если говорить о многочисленных символических значениях числа семь «наиболее полное заключение, которое можно сделать, состоит в том, что семь означает полноту, совершенство, завершение»⁶. Таким

образом, «седьмой день» означает, что мы находимся в религиозном контексте, в священном времени, подразумевающим присутствие и участие Бога. Это означает, что творение не является результатом случайности; для людей это означает поклонение и благоговейный трепет. «Седьмой день» также означает, что Божье творение завершено и совершенно, и ему не нужно развиваться. То, что число семь содержит символические и духовные отсылки, не означает, что оно относится к нереальным и неисторическим сущностям. В пророчествах часто используются символические числа, особенно число семь, чтобы предсказать конкретные события спасения (Быт. 41:26; Иер. 25:11–12; Дан. 4:16; 9:25 и т. д.).

ДЕНЬ ТВОРЕНИЯ

УКАЗАНИЕ НА ТВОРЕНИЕ

Текстовый отрывок, в котором говорится о седьмом дне, напрямую относится к творению, поскольку в нем используются технические глаголы, которые выражают Божий акт творения (*bara'*, «творить»; *'asah*, «создавать»), а также указывается объект творения (*shamayim wa'arets*, «небо и земля»), и субъект творения (*'elohim*, «Бог»).

Число семь в седьмом дне указывает также на Божье творение за семь дней. Однако, седьмой день не просто указывает на семь дней творения; что более важно, он в целом соотносится с ритмом семь,

который составляет текстуру самого события творения, как показано в следующих случаях:

Семь дней: неделя творения состоит из семи дней.

Семь слов: в первом стихе семь слов на иврите: (*bereshit bara' 'Elohim et hashamayim we'et ha'arets*, «В начале сотворил Бог небо и землю»; Быт. 1:1).

Второй стих состоит из четырнадцати (два раза по семь) слов.

Ключевое слово *bara'* «сотворил» в повествовании о сотворении в книге Бытие встречается семь раз⁷.

Мы встречаем семь рефренов: ключевая фраза *wayyar'eh 'Elohim . . . ki tob* («и увидел Бог.. что это хорошо») встречается семь раз.

Ключевая фраза *wayehi ken* («и стало так») также встречается семь раз.

Это выразительное звучание «семь» между повествованием о седьмом дне и рассказом о шести днях творения предполагает важную историческую связь между двумя временами творения: седьмой день и шесть дней имеют одинаковое историческое качество и количество времени. И седьмой день, и шесть дней являются историческими, и все они заключают в себе «вечер и утро».

КОСМИЧЕСКОЕ ЗНАЧЕНИЕ

Седьмой день связан с Быт. 1:1 вступительным стихом (Быт. 2:1), в котором говорится о сотворении всей вселенной. Оба отрывка относятся к сотворению «неба и земли».

Данное выражение представляет собой меризм, подразумевающий совокупность вселенной. Кроме того, эти два отрывка связаны хиастической структурой (АББ'А):

А. «сотворил Бог»

Б. «небо и землю» (Быт. 1:1).

А'. «так совершены»

Б'. «небо и земля» (Быт. 2:1).

Обращает на себя внимание тот факт, что вводные слова Бытия 2: «так совершены небо и земля и все воинство их» (Быт. 2:1), не относятся к шестому дню. По сути дела, это вводный абзац, посвященный седьмому дню (ср. Исх. 20:11). Две подсказки отмечают седьмой день: (1) эта строка следует за рефреном «вечер-утро», который всегда отмечает конец предыдущего дня (см. Быт. 1:5, 8, 13 и т. д.). (2) Глаголы *wayekullu* («совершены») и *wayekal* («совершил») перекликаются друг с другом, что является стилистическим способом указать на то, что они относятся к одному и тому же абзацу. Эта литературная связь предполагает, что седьмой день охватывает не только все, что было создано в течение недели творения, то есть «землю» (Быт. 1:2), но и сотворение всей вселенной, включая небеса, который были созданы Богом до этой недели. Седьмой день включает в себе не только исторический урок, напоминающий нам о том, что Бог создал нас и наш мир; он также несет в себе космический урок: Бог, сотворивший нас, — это тот же самый Бог, который создал бесконечную вселенную. Таким об-

разом, суббота актуальна и значима не только для земли, созданной за неделю, и человека на ней; она важна для всей вселенной, потому что это напоминание о том, что все было создано Богом. На самом деле слово «все» (*kol*), как и число семь, в абзаце о субботе (Бытие 2:1–3) повторяется трижды.

ИСТОРИЧЕСКИЙ ДЕНЬ

Историчность седьмого дня в библейском повествовании о сотворении мира подчеркивается не только в его названии (см. раздел «Седьмой день»), но и выражается в грамматических, лингвистических и стилистических особенностях.

ОПРЕДЕЛЕННЫЙ АРТИКЛЬ

Использование определенного артикля только для *yom hashishi* («день шестой», Быт. 1:31) и *yom hashebi'I* («день седьмой», Быт. 2:2) отражает исторический характер этих двух дней, единственных дней, когда существовали люди. Определенный артикль в иврите имеет демонстративную силу, указывающую на особое состояние, которое «наличествует у говорящего»⁸. Эти два дня проживаются первыми людьми как первое человеческое время, начало человеческой истории.

ВЕЧЕР-УТРО

Отсутствие регулярной фразы *wayehi 'ereb wayehi boqer* («и

был вечер, и было утро») в седьмой день не подразумевает безвременности этого дня, как чисто духовного и «рассматриваемого как вечное»⁹, но выражает и даже, напротив, подчеркивает исторический, реальный и конкретный опыт этого дня, единственного целого дня, в котором присутствует человек, переживающий эту историческую реальность, и, следовательно, единственного целого дня, когда упоминание «вечер-утро» уже не нужно. Кроме того, мы должны отметить, что порядковое числительное «седьмой» подразумевает, что этот день хронологически следует за предшествующими шестью днями, и означает, что он относится к той же единице времени (с вечера до вечера, то есть двадцать четыре часа), что и предыдущие шесть дней.

ГЕНЕАЛОГИЯ

За разделом о седьмом дне в повествовании о сотворении в Бытие 1–2 сразу же следует строка *'eleh toledot hashamayim weha'arets behibaram* («вот происхождение неба и земли, при сотворении их», Быт. 2:4а). Эта фраза определяет литературный жанр (или стиль) всего повествования о сотворении мира¹⁰ как генеалогии, которая на самом деле является литературным способом подтверждения своей исторической подлинности. Будучи последним звеном генеалогии, седьмой день является окончательным продуктом этой генеалогии и, таким образом, идентифицируется как актуальное, настоящее, исто-

рическое свидетельство реальности повествования о сотворении в книге Бытие. Это заявление подкрепляется литературным единством данного повествования с другими генеалогиями патриархов Авраама, Исаака и Иакова, которые встречаются в книге Бытие. Эдмон Джейкоб отмечает:

«Автор книги Бытие использует термин *toledot* как для описания сотворения неба и земли (Бытие 2:4), так и для генеалогии патриархов. Не случайно, что и до сих пор евреи выражают это единство творения и истории, датируя свой календарь от сотворения мира»¹¹.

Вот почему, когда мы отделяем повествование о сотворении мира от остальных повествований книги Бытия, мы идем вразрез с намерением самого библейского текста, о чем и предупреждает Бернхард В. Андерсон:

Часто мы вычленим «творение» из исторического контекста и рассматриваем его как отдельное «учение» (что обычно и происходит в дискуссиях об отношениях между наукой и религией). Но это нарушает замысел повествований о сотворении. Они хотят говорить с нами в первую очередь об истории. Соответственно, наибольшее значение должно придаваться форме этих рассказов: они являются

«историческими отчетами» и как таковые являются частью исторического повествования¹².

Игнорирование исторического характера повествования о сотворении или его последнего звена, седьмого дня, равнозначно сомнению в историчности всех других генеалогий и их конечных соответствующих связей с Авраамом, Исааком, Иаковом и Иосифом.

ДРУГОЙ ДЕНЬ

Седьмой день коренным образом отличается от других дней, и это наблюдение побудило средневековых ученых поместить точку разделения между главами 1 и 2 именно в этом стихе. Повторяющиеся фразы, появляющиеся в другие дни («и сказал Бог», «и был вечер и было утро», «и стало так») отсутствуют. Даже творение другое. Седьмой день не имеет соответствия ни с одним днем в предыдущих разделах творения, как в случае с другими днями, где дни 1, 2 и 3 соответствуют дням 4, 5 и 6. Таким образом, седьмой день стоит вне 3 // 3 образца недели создания.

1	4
2	5
3	6
7	

Это не означает, что седьмой день относится к другому литературному контексту, который выходит за рамки творения, и который подразумевает другой порядок

времени и пространства. Суббота седьмого дня также представляет собой часть Божьего творения. Она не является частью еврейской, то есть чисто человеческой культуры. Скорее, она имеет «сверхчеловеческий авторитет»¹³ (вопреки историко-критическому объяснению субботы)¹⁴. Это означает, что этот день по-прежнему составляет неотъемлемую часть творения, но является контрапунктом (иной сюжетной линией) по отношению к делам творения, подразумевая особую связь с каждым из других дней творения (см. Быт. 2:3 и раздел настоящего исследования «Бог освящен»).

ДЕНЬ ОТРАДЫ

ДОПОЛНЕНИЕ

Повествование о седьмом дне, субботе, следует непосредственно за Божьей оценкой всего того, что Он создал - «хорошо весьма» (Быт. 1:31). До этого оценочным утверждением, которым отмечалась ежедневная творческая работа Бога, было только «хорошо», которое встречается шесть раз (Быт. 1:4, 10, 12, 18, 21, 25). Тот факт, что фраза «хорошо весьма» встречается седьмой раз, предполагает ее связь с седьмым днем. Добавление *me'od* («весьма») подразумевает идею тотальности, поскольку относится ко всему *kol* («всё») что создал Бог, включая в том числе и субботу (см. раздел «Эсхатологический день»), которая является «седьмым днем», подразумевающим полноту (см. раздел «Седьмой день»). Но

еврейское слово *me'od* («весьма») означает нечто большее, чем «полное» количество. Это слово, по сути, относится к неколичественной квалификации; оно используется для характеристики уникальных отношений любви с Богом: «возлюби Господа, Бога твоего. . . всем [*me'od*] (и далее идет перечисление: сердцем, душою, силами)» (Втор. 6:5). Такое качество не поддается количественной оценке и скорее выражает «интенсивность внутреннего состояния. . . , желание описать вовлеченность всей личности человека»¹⁵. Это дополнительное уточнение¹⁶ предполагает, что в седьмом дне субботнем заключено что-то настолько ценное, что только молчаливая интенсивность эмоций может каким-то образом выявить это — так же, как поэзия, музыка или даже просто молчание.

То, что заключено в этом дне, превышает *tob* («хорошее», «правильное» и «нужное»); это нечто, относящееся к благодати и милости Божией (см. раздел «Покой Божий»). Именно это имеет ввиду Давид, когда говорит: «чаша моя преисполнена» (Пс. 22:5), описывая то, что сопровождает его по жизни как *tob wakheshed* («благодать и милость», Пс. 22:6). Эта исключительная благодать не существует сама по себе; она исходит от Бога.

ДАР

Еврейский глагол *natan* («давать») используется в повествовании о сотворении на четвертый день для обозначения первого Божьего дара времени, дня и ночи

(Быт. 1:17), а на шестой день — для дара пищи. (Быт. 1:29). Первое соприкосновение человека с Божьей благодатью произошло на седьмой день, в субботу, которую «дал Господь» (Исх. 16:29; Иез. 20:12). Связь первого осмысления человеком времени на седьмой день с предыдущим даром Бога в виде пищи должна помочь нам осознать важность празднования и наслаждения в седьмой день субботний Божьим даром пищи. Это день, когда празднуется Божье творение и Божий дар пищи. Вот почему пост в субботу, день, когда празднуется Божий дар пищи, является неуместной традицией. Ее в свое время поощряли некоторые гностики, такие как Маркион, и некоторые отцы церкви, которые призывали первых христиан поститься в седьмой день в субботу, чтобы показать свое отвержение седьмого дня субботы¹⁷.

Важно подчеркнуть, что исторический опыт радостного ожидания, переживаемого в этот день, не означает, что седьмой день относится к реальности, отличной от творения, заключенном в других днях недели. «Восторг», переживаемый в этот день, не выводит нас из земной действительности; напротив, он «возводит на высоты земли» (Ис. 58:14). Отношение седьмого дня к творению более конкретное, более «историческое», чем то, что содержится в других днях недели. И потому в этот день творение должно быть более реальным, чем в любой другой день.

ЭСХАТОЛОГИЧЕСКИЙ ДЕНЬ

Суббота — это день надежды, потому что это время, которое предвосхищает конец зла, и напоминает об утерянном рае.

ВРЕМЯ КОНЦА

Наступающий в конце недели седьмой день субботний — это первый эсхатон в истории человечества. Этот еженедельный эсхатон указывает на эсхатон окончательный, конец человеческой истории со всем ее грузом боли и зла. Эсхатологическое качество субботы передается через выразительное повторение глагола *kalah* («совершать, завершать», Быт. 2:1–2), который подразумевает полное прекращение страданий. Наступит время, когда «Бог отрет всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло» (Откр. 21:4; ср. Ис. 25:8). С точки зрения дня недели время субботы — это время, которого жаждет творение Божие: «вся тварь совокупно стонет и мучится донныне» (Рим. 8:22).

ВРЕМЯ НОСТАЛЬГИИ

Суббота — это также время, указывающее на далекое прошлое. Оно содержит напоминание о первой субботе, когда люди были бесконечно счастливы, пребывая в совершенном Эдемском саду с растущим в нем деревом жизни и находясь в присутствии самого Бога. Эта идея на самом деле подразуме-

вается в четвертой заповеди Десятисловия, которая побуждает нас «помнить день субботний» (Исх. 20:8). Призыв помнить касается не только четвертой заповеди. Поскольку большая часть терминологии заповеди перекликается с разделом о седьмом дне в Быт. 2:1–3, это еще и прямое указание на первый день человеческой истории, седьмой день творения в Бытие 2:1–3.

ВРЕМЯ СПАСЕНИЯ

«Конец» недели в начале субботы напоминает о том, что процесс спасения требует космического события сотворения нового неба и новой земли, что обязательно подразумевает завершение прежнего (Ис. 65:17; Откр. 21:1). Примечательно, что глагол «совершил», характеризующий время седьмого дня субботы (см. раздел «И совершил Бог к седьмому дню»), снова встречается в конце семи этапов строительства святилища в пустыне (Исх. 40:33) и по окончании семи лет строительства Соломонова храма (3 Цар. 6:38; 7:51). Таким образом, святилище-храм отождествляется с сотворением Богом этого мира (ср. Пс 77:69). Как указывает Левенсон, строительство храма представлено как параллель со строительством мира¹⁸, что заключает в себе серьезный намек на космический процесс спасения.

ДЕНЬ ПОКЛОНЕНИЯ

Седьмой день, суббота — это, по сути, время и акт поклонения:

исторически, потому что это время откликнулось на событие творения, как сообщается в Бытии 2:1–3, и теологически, потому что акт поклонения Богу Творцу — это естественный и логичный ответ на Божий акт творения, как утверждается в Библии вообще и в Псалмах в частности.

СУББОТА КАК ОТВЕТ НА ТВОРЕНИЕ

То, что суббота отвечает творению, указывается в рассказе о сотворении тремя фактами. Во-первых, повествование о седьмом дне субботнем (Бытие 2:1–3) следует непосредственно за шестью днями творения (Бытие 1:1–31). Во-вторых, субботний текст перекликается с текстом творения (ритм семи, параллели, языковые связи; см. разделы «Время спасения» и «День творения»). В-третьих, библейский текст сообщает о субботе как об историческом событии, которое является откликом на творение Бога как время «отдыха». Обратите внимание, что субботнее поклонение является ответом на акт творения Бога в истории. Это не наоборот, как предполагают некоторые, утверждая, что культ, практика поклонения, порождает идею творения¹⁹.

ПОКЛОНЕНИЕ КАК ОТВЕТ НА ТВОРЕНИЕ

В Библии вообще и в Псалмах в частности творение всегда представляется как существенная причина для поклонения. Это потому, что «Он сотворил нас, и мы - Его»

(Пс. 99:2–3); потому что «Он наш Творец» (Пс. 94:6); потому что мы были созданы, предназначены для поклонения²⁰ (Пс. 101:19); потому, что Бог сотворил вселенную (Пс. 94:1–5; Неем. 9:5–6; Откр. 14:7). Обращает на себя внимание то, что специальное слово для обозначения поклонения, *hishtakhaweh* («поклониться», «поклонение»), которое пятнадцать раз встречается в еврейской Библии, десять раз имеет прямое отношение к творению и пять раз косвенно в контексте святилища, места поклонения, что тоже символизирует творение (Пс 77:69).

ЧЕТЫРЕ ПАРАДОКСА СУББОТЫ: ДУХОВНОЕ И ПРАКТИЧЕСКОЕ ЗНАЧЕНИЕ

Действия Бога в седьмой день представлены четырьмя глаголами, которые появляются в двух параллельных строках. Первые два глагола в первой строке описывают то, что Бог сделал в этот день: «Бог совершил» и «Бог почил». Следующие два глагола во второй строке описывают то, что Бог сделал с этим днем: «Бог благословил» и «Бог освятил». Эти четыре глагола сталкивают нас с четырьмя парадоксами, которые несут важные уроки относительно духовной жизни и соблюдения дня субботнего.

**«СОВЕРШИЛ» БОГ
К СЕДЬМОМУ ДНЮ**
В конце шестого дня Бог оце-

нил Свое творение словами «хорошо весьма» (Быт. 1:31). Всеобъемлемость этой цели выражается через глагол *kalah* («совершил», Быт. 2:1), который впервые используется в пассивной форме. Это своеобразный способ подчеркнуть, что цель творения, наконец, достигнута²¹. Окончательное завершение творения происходит на седьмой день, и слово *kalah* («окончание») повторяется еще раз в Быт. 2:2, но уже с Богом в качестве субъекта — как будто Бог лично представил Себя на этом этапе. Впервые здесь используется и повторяется трижды слово *mela'kah* («работа», «дела»), относящееся к квалифицированной работе с готовым продуктом, как противопоставление фразе «седьмой день». Этот парадокс (кажущееся противоречие) означает, что без субботы седьмого дня, этого момента благодати и веры в Бога, который трудится для нас и восполняет наши недостатки (см. раздел «Бог «почил» в день седьмой»), наш собственный труд никогда не будет полным, никогда не будет успешным. Это предполагает особую философию работы: поскольку плод нашей работы зависит от Бога, мы не должны беспокоиться и подвергаться стрессу или прибегать к каким-то политическим и неэтичным методам, чтобы достичь конечного результата, какой бы святой и важной ни была наша цель.

**БОГ «ПОЧИЛ»
В ДЕНЬ СЕДЬМОЙ**
Конечно же, Сам Бог в от-

дыхе не нуждается (Пс. 120:4; Ис. 40:28). Отдыхать нужно человеку. Урок этого парадокса двоякий, в зависимости от того, относится ли он к Богу или к человеку. На уровне Бога это означает перемещение Бога в нуждающуюся человеческую сферу, как будто Бог воплощается в человеческую плоть. Божественный покой становится человеческим покоем, поскольку Божий покой делится с людьми, которых приглашают войти в Его покой (Мф. 11:28–29; Евр. 3:18; 4:1–11). Таким образом, седьмой день, суббота, является своеобразным проявлением «Бога с нами» (Эммануила), единственным временем в неделе творения, когда Бог покоится, чтобы сделать Себя доступным для человека. На человеческом уровне покой седьмого дня субботы означает, что человек отдыхает от работы, которую он не делал. Человек не нуждался в отдыхе и не заслуживал его, поскольку он не работал в течение недели творения; Бог работал для него, пока он еще не существовал. В этом смысле суббота является подтверждением богословия праведности по вере. Мы спасены Божьей активностью для нас, а не своими собственными делами для Бога (Быт. 15:3; Рим. 4:3; 8:3; Ефес. 2:8–9; Гал. 2:16).

БОГ «БЛАГОСЛОВИЛ» СЕДЬМОЙ ДЕНЬ

Слово *barak* («благословить») подразумевает плодородие и успешное будущее (Быт. 1:22, 28). И тем не менее, это единственный день без работы и без производ-

ства, в то время как другие дни, которые являются днями работы и производства, не благословенны. Из этого парадокса мы можем сделать вывод, что успех и производительность больше зависят от Бога, чем от нашей собственной работы. Вера является важным компонентом успеха наших усилий, вера в чудо, что Бог сделает то, на что мы неспособны. Рациональное объяснение этого чуда заключается в эффективности здорового, непринужденного подхода к работе. Кроме того, помещение нашей работы в божественную перспективу вечности обеспечит мудрость и этику, которые придадут будущее измерение нашим ограниченными человеческими усилиям.

БОГ «ОСВЯТИЛ» СЕДЬМОЙ ДЕНЬ

Впервые слово *qadash* («освятить») появляется в Библии именно в этом тексте. Как отмечает Дэвид Шапиро, «святость... вступает в мир через субботу»²². С седьмым днём мы переходим из сферы вещей в сферу времени²³, от понимания объекта творения («что»), который был квалифицирован как *tob* («хороший», «прекрасный» и «полезный») к опыту освящения (*qadash*) времени («когда»), которое связано с его содержанием, то есть с жизнью²⁴. Сказать, что время «свято», означает, что в этот момент жизни наша жизнь свята, мы святы. Вот почему прилагательное *qadosh* «святой» является атрибутом Бога (Лев. 21:8), который назван в Библии «Святым» (Пс. 70:22;

Ис. 6:3) или людей (Исх. 19:6), которых Бог «сделал святыми, «освятит» (форма *Piel*, выражающая причинно-следственную связь²⁵). Освятить - означает отделить, «отдать Богу в собственность²⁶». Парадоксальность субботы заключается в том, что, будучи святой, отделенной, она связана с другими днями и делает другие дни святыми. Таким образом, седьмой день, будучи единственным днем, отделенным и отличным от других дней²⁷, является тем днем, который оказывает влияние на другие дни, а также днем, на который другие дни оказывают влияние. Практически это означает двусторонний поток святости. С одной стороны, суббота привносит святость в наши будни; она выполняет воспитательную функцию в освящении нашей жизни. С другой стороны, дни недели подготавливают и предвосхищают предстоящий день субботний. Другими словами, святость жизни людей в субботу зависит от святости жизни людей в будние дни; и наоборот, значимость дней недели зависит от святости субботы. Еще одним следствием этого понимания является другой парадокс, касающийся отношений: святость, которая отделяет, также является святостью, которая связывает (с людьми и с Богом). Святость отделяет ради отношений. Как говорит Милгром, «святость означает не только «отделение от», но и «отделение для». Отсюда акцент на социальной справедливости и семейных узах в связи с субботой (Исх. 19:3; 20:10).

Отрывок Быт. 2:1–3, который завершает повествование о сотворении седьмым днем, субботой, первым днем человеческой истории, содержит много важных, богатых и глубоких истин, над которыми стоит поразмыслить. Суббота седьмого дня — это не просто догматическая истина, в которую нужно верить и которой нужно следовать. Суббота седьмого дня — это больше, чем правильный день, который нужно соблюдать. Поскольку это седьмой день (а не какой-то другой), он полон особого значения. Это день, который избавляет нас от беспокойства этого суматошного и израненного мира. Это день, который вселяет в нас надежду, день, который дает нам предвкушение царства мира, жизни и любви, царства Божьего присутствия. Это не день, утверждающий и рекламирующий себя, это день поклонения, поклонения Богу, движения навстречу Ему. Это день святой, отделенный, это другой день. Но это также и день, который связывает нас со временем, с историей, с жизнью, с человечеством, с конкретной красотой и вкусом творения Божия и с нашим уникальным и личностным Богом, день «Эммануил». Это день, когда через Его дары провозглашается Божья благодать.

Повествование Быт. 2:1–3 подчеркивает историческую связь между седьмым днем субботой и шестидневным творением. Седьмой день хронологически следует

после шести дней и, таким образом, относится к тому же событию Божьего акта творения. Это также первый день человеческой истории, когда сотворенный человек становится свидетелем своего первого заката и своего первого восхода. Таким образом, седьмой день Суббота, находясь на стыке между прошлым событием творения и грядущей человеческой историей, принадлежит к обоим срезам истории. Суббота седьмого дня имеет двоякую функцию: свидетельствовать об историчности прошлого события творения, а также о начале истории человечества. Она принадлежит им обоим. Таким образом, вопрос об исторической сущности события шести дней творения начал бы вопрос об исторической

сущности седьмого дня. На самом деле, седьмой день Суббота является фактическим и эмпирическим свидетельством исторической реальности шести дней творения. Соблюдать седьмой день, субботу, отвергая историчность творения, которое она провозглашает и которому она принадлежит, является поэтому не только презрением к библейскому свидетельству, но и с логической точки зрения просто вопиющей бессмыслицей.

Жак Б. Дюкан

Профессор
древнееврейского
языка и ветхозаветной
экзегетики



¹ См. раввинистическую дискуссию об этом в Beitzah 17a.

² Samson Raphael Hirsch, *Shabbos Perspectives* (New York: Feldheim, 2020), 64.

³ Доказательства того, что суббота является седьмым днем недели, подтвержденным историей, лингвистикой, свидетельством Церкви, аргументацией евреев и самой Библией, см. в Jacques B. Doukhan, *Genesis, Seventh-day Adventist International Bible Commentary* (n.p.: Pacific Press and Review and Herald, 2016), 68–70, on Genesis 2:2. См. также обсуждение данной темы в Daniel Bediako and Ekkehardt Mueller, eds., *The Sabbath in the Old Testament and the Intertestamental Period* (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2021).

⁴ М. Н. Pope, “Number,” in *The Interpreter’s Dictionary of the Bible*, ed. George Arthur Buttrick, vol. 3 (Nashville, TN: Abingdon, 1962), 564.

⁵ См. Milton S. Terry, *Biblical Hermeneutics* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1976), 384.

⁶ М. Н. Shepherd Jr., “Seven,” в Buttrick, 4:295.

⁷ Точная фраза встречается шесть раз. Wayehi ‘or в стихе 3 может функционально приравниваться к wayehi ken.

⁸ См. Bruce K. Waltke and Michael Patrick O’Conner, *Introduction to Biblical Hebrew Syntax* (University Park, PA: Eisenbrauns, 1990), 247, 13.5.2.c.

⁹ Kenneth A. Mathews, *Genesis 1–11:26, New American Commentary 1A* (Nashville, TN: Broadman and Holman, 1996), 181.

¹⁰ Стилистические особенности, которые идентифицируют рассказ о сотворении в книге Бытие как жанр генеалогии, см. в Jacques B. Doukhan, *The Genesis Creation Story: Its Literary Structure* (Berrien Springs, MI: Andrews University Press, 1978), 174–182.

¹¹ Edmond Jacob, *Theology of the Old Testament* (New York: Harper and Row, 1958), 139.

¹² Bernhard W. Anderson, *Creation Versus Chaos: The Re-interpretation of Mythical Symbolism in the Bible* (New York: Associate Press, 1967), 33.

¹³ Jon D. Levenson, *Creation and the Persistence*

of Evil: The Jewish Drama of Divine Omnipotence (Princeton, NJ: Princeton University Press, 1994), 109.

¹⁴ Дальнейшее обсуждение историко-критических взглядов на субботу см. в R. de Vaux, *Ancient Israel* (New York: McGraw-Hill, 1961), 475–483; cf. N. E. A. Andreasen, *The OT Sabbath* (Missouri: Scholars Press, 1972).

¹⁵ Kedar-Kopfstein, “me’ōd,” in *Theological Dictionary of the Old Testament*, ed. G. Johannes Botterweck, Helmer Ringgren and Heinz-Josef Fabry, vol. 8 (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1997), 41.

¹⁶ См. о мистической и поэтической концепции neshamah yetera («дополнение души»), предложенной рабби Шимоном бен Лакишем в Талмуде: «Святой дает человеку дополнительную душу в канун Шаббата, а по окончании Шаббата удаляет ее от него, как сказано: «[Господь] почил и покоился [vayinafash]» (Исх. 31:17; Beitzah 16a, 12).

¹⁷ См. Samuele Vacchiocchi, *From Sabbath to Sunday* (Rome: Pontifical University Press, 1977), 187–194.

¹⁸ See Jon D. Levenson, “The Temple and the World,” *The Journal of Religion* 64, no. 3 (1984): 275–298. Джон Х. Уолтон опровергает эту интерпретацию, утверждая, что «ассоциация здесь обратная, а именно, что повествование 1-ой главы книги Бытие смоделировано по образцу рассказа о посвящении храма». Последовательность, которую предлагает Уолтон (культ, подразумевающий субботу → творение) основана на традиционном историко-критическом тезисе, согласно которому богословская идея творения появилась позднее, в период вавилонского пленения, в культовом опыте священнической среды (П). Данная предпосылка связана с классической христианской экзистенциальной парадигмой (Рудольф Бультманн), которая делала чрезмерный акцент на искуплении, а не на творении. Подобный способ мышления, фактически, возник из подхода маркионитов, которые противопоставляли искупление творению, а духовного Иисуса, Бога-Спасителя Нового Завета историческому Творцу Яхве, Богу Ветхого Завета. См. John H. Walton, *Genesis 1 as Ancient*

Cosmology (Winona Lake, IN: Eisenbrauns, 2011), 182. Обсуждение этой проблемы см. в Doukhan, *Genesis Creation Story*, 192–197, 228–233.

¹⁹ См., например, Walton’s interpretation in *Genesis 1 as Ancient Cosmology*, 178–192.

²⁰ Комментарий Эллен Г. Уайт по этому поводу недвусмыслен: «Важность субботы как памятника творения заключается в том, что она всегда поддерживает истинную причину, по которой поклонение должно быть направлено к Богу... Истинная основа божественного поклонения... заключена в различии между Творцом и Его Творением» (*The Great Controversy* [Mountain View, CA: Pacific Press, 1911], 437–438).

²¹ Mathilde Frey, “The Sabbath in the Pentateuch: An Exegetical and Theological Study” (PhD diss., Andrews University, 2010), 42.

²² David S. Shapiro, “The Meaning of Holiness in Judaism,” *Tradition* 7 (1965): 51.

²³ Авраам Хешель пишет: «Смысл субботы в том, чтобы праздновать время, а не пространство. Шесть дней в неделю мы живем под тиранией вещей в пространстве; в субботу мы стараемся настроиться на святость во времени». См. Abraham Heschel, *The Sabbath: Its Meaning for Modern Man* (New York: Noonday Press, 1975), 8.

²⁴ Согласно ветхозаветной мысли «время связано со своим содержанием и даже отождествляется с ним». См. E. Jenni, “Time,” в Buttrick, 4:646; о том же пишет и Торлейф Боман: «Семитское понятие времени совпадает близко с понятием его содержания». Для иллюстрации еврейского понимания «времени» см., например, Екклесиаст 3:1–8, где время отождествляется с его содержанием, а именно событиями жизни (рождением, смертью, насаждением, исцелением и т. д.). См. Thorleif Boman, *Hebrew Thought Compared With Greek* (New York: Norton, 1970), 139.

²⁵ Waltke and O’Connor, 400.

²⁶ Walter Kornfeld, “qdš,” в Botterweck, Ringgren, and Fabry, 12:528.

²⁷ Walter Kornfeld, “qadash,” в Botterweck, Ringgren, and Fabry, 12:523.

Моральное падение пастора

Заявление Комитета по этике Института библейских исследований



В падшем мире, в котором мы живем, случается много печальных историй. Среди них истории, которые способны буквально шокировать Народ Божий — это нравственное падение пастыря, вождя «паствы» Христовой (Ин. 10:16), человека, наделенного особым божественным призванием.

1. ЧТО ТАКОЕ МОРАЛЬНОЕ ПАДЕНИЕ – ОПРЕДЕЛЕНИЕ

Чаще всего нравственное падение пастыря связано с внебрачной связью. Однако пасторская этика не ограничивается сексуальной моралью, хотя последняя и яв-

ляется важной ее составляющей. Вот предлагаемое определение морального падения: под нравственным падением в широком смысле понимается (1) поведение и/или действия, которые являются серьезным оскорблением воли Бога и Его заповедей, данных в Писании; (2) серьезное нарушение прав, благополучия, безопасности и доверия других людей; и (3) явный проступок или преступление.

Проблемное моральное поведение может иметь место как на самом высоком уровне, например, на уровне государства и правительства, в различных обществах и в коммерческих организациях, так и в личной и межличностной сфере, например, среди отдельных людей и в семьях. Находясь в противоречии с библейскими заповедями и

законами, в том числе с высшей заповедью любви (Марк. 12:29–30) и «золотым правилом» Иисуса (Мф. 7:12), а также с основополагающими библейскими принципами (среди которых, верность в браке, забота друг о друге), такое поведение может проявляться, в частности, в:

- финансовых злоупотреблениях (например, мошенничестве, воровстве, коррупции, взяточничестве, предоставлении ложной информации в ущерб зависящим от нее лицам и т. д.),
- преступлениях в области свободы и прав человека (например, торговле людьми, различных формах злоупотреблений властью, включая современные практики рабства, убийства, подрыв репутации людей, притеснение и т. д.), и
- сексуальных преступлениях (например, сексуальном насилии над детьми или супругом, изнасиловании, инцесте, гомосексуальном образе жизни, прелюбодеянии, полигамии и т. д.).

Нравственные проблемы пастора могут быть как сексуального, так и несексуального характера. Настоящее заявление ограничивается только сексуальными проблемами.

2. ПОЧЕМУ ПРОИСХОДИТ

НРАВСТВЕННОЕ ПАДЕНИЕ ПАСТОРА?

К моральному падению могут привести самые разные причины. Среди них — нечистые помыслы отдельных людей. Иногда пастора считают совершенным человеком, которого хотели бы видеть в качестве партнера те, чей собственный брак не удался, или те, кто еще не создал своей семьи. Эти люди могут проявлять повышенное внимание к пастору. Если пастор не примет мер предосторожности и не ограничит себя в посещении таких людей, может завязаться роман. Расширенное служение — например, слишком много сеансов консультирования — представителям противоположного пола может иметь тот же эффект.

Обладание властью может стать еще одной причиной сексуальных похождений, когда пастору кажется, что он все контролирует и ему все сойдет с рук.

Постоянно отдавать, не получая, опустошает «духовные батарейки», и на их подзарядку может не хватать времени, что делает пастыря более уязвимым перед искушениями. Будучи перегруженным работой или являясь трудоголиком, пастор может временами искать развлечения и расслабления в различных средствах массовой информации, порнографии или киберсексе, что обычно снижает духовную чувствительность и настраивает его на различные виды сексуальных проступков. Ситуация может усугубляться собствен-

ными семейными проблемами и одиночеством.

Когда же происходит моральное падение, для оправдания своего поведения пастор прибегает к каким-то рациональным объяснениям. Предлагается собственная трактовка Закона Божия, или он вообще объявляется неуместным и неактуальным в современной действительности. Если роман или другое нарушение Божьих норм будет продолжаться какое-то время, пастор может окончательно соскользнуть к безнравственному образу жизни, сексуальной зависимости и даже хищническому поведению.

Хотя некоторые из причин и объясняют, почему такое происходит в жизни пастора, никаких реальных оправданий для подобного поведения нет. Однако следует иметь ввиду разницу между пастором, который добровольно исповедуется в своем грехе не только перед Богом, но и перед супругой и церковной администрацией, пока вопрос еще не открыт, и пастором, который пытается скрыть свой грех, хотя рано или поздно этот грех все равно может стать достоянием общественности¹.

3. ВОЗМОЖНЫЕ НЕГАТИВНЫЕ ПОСЛЕДСТВИЯ МОРАЛЬНОГО ПАДЕНИЯ

Как указывалось выше, сексуальные проблемы, вызывающие моральное падение пастыря, — это

не только прелюбодеяние, но и изнасилование, сексуальное насилие над детьми и супругом, гомосексуальное поведение, инцест, зоофилия и другие. Как правило, сексуальные проступки и неверность, особенно когда они становятся достоянием общественности, оказывают серьезное и разрушительное воздействие на супруга, детей, ближайших родственников, членов церкви, церковь в целом, общество, а также на самого пастора. Пагубное влияние такого греховного поведения ощутимо в любом случае. Последствия могут быть эмоциональными, умственными, духовными, физическими, социальными и быть достаточно длительными.

Негативные последствия включают в себя и более высокий риск заражения венерическими заболеваниями, и повышенный потенциал семейных бед, а также обвинения, развод, депрессию, беспокойство, стыд, унижение, потерянность, суицидальные мысли. Самоуважение, работоспособность и креативность заметно снижаются, а доверие окончательно утрачивается.

Ситуация морального падения может вести к домашнему насилию, материальному обеднению и потере связи с друзьями, в том числе и в социальных сетях. Прелюбодеяние может спровоцировать нежелательную беременность и связанные с ней моральные проблемы (например, вопрос о том, следует ли делать аборт). Супружеская неверность может отрицатель-

но сказаться на посещении церкви и ослабить отношения пострадавших людей с Богом. Отрицательный образец для подражания павшего пастора (ср. Флп. 3:17; 1 Тим. 4:12) может побудить повзрослевших детей и членов церкви намеренно или непреднамеренно подражать такому поведению, а затем и оправдывать его.

Наконец, моральное падение пастора может серьезно ослабить свидетельство церкви и ее влияние на общество и другие религиозные группы. Не секрет, что в светской среде недостатки пасторов регулярно появляются в новостях, что ставит под угрозу доброе имя церкви и репутацию христианства в целом.

4. ОТВЕТСТВЕННОСТЬ ЦЕРКВИ, ВЫТЕКАЮЩАЯ ИЗ ВСЕГО ЭТОГО

Сталкиваясь с подобными проблемами, нельзя забывать о святости брака как божественного установления. Поэтому, в случае морального падения, как определено выше, ни поместная церковь, ни организация, нанимающая пастора, не могут закрывать глаза на происходящее или делать вид, что ничего не произошло. Они должны вмешаться (Мф. 18:15–19; 1 Кор. 5:1–6) ради павшего брата/сестры и, тем более, ради всех тех, кто пострадал и стал жертвой. Это наказ Иисуса и выражение любви и заботы церкви.

Оказание помощи пострадав-

шей стороне должно быть приоритетным; однако целью любого вмешательства должна также быть и помощь согрешившему пастору. Следует обратить внимание, по крайней мере, на две области, которые чаще всего оказываются затронутыми нравственным падением пастора: (1) его духовная жизнь оказывается в опасности, и ему нужна помощь, чтобы восстановить правильные отношения с Богом. Нравственное падение пастора – это тяжелая духовная проблема, серьезная духовная травма. (2) Затрагивается его пасторская карьера; организация-работодатель должна освободить его от пасторских обязанностей. Первая область приоритетна, потому что она может повлиять на вечную жизнь. Церковь призвана помочь павшему пастору увидеть проблему с библейской точки зрения, покаяться в своих грехах, оставить их, снова обрести мир с Богом и начать работать над разорванными отношениями с целью их восстановления, если это возможно.

Церковь должна позаботиться о супруге пастора и его семье, особенно если пастор не проявляет желания идти навстречу и изменения отношения не происходит. Именно члены семьи согрешившего пастора являются непосредственными жертвами, но часто о них просто забывают или их игнорируют. Семье пастора может понадобиться совет, заботливые друзья и система поддержки, финансовая помощь от церковной организации на какое-то время и т. д. Одним словом,

подход к ситуации должен быть искупительным.

Если пастырь не раскаивается и не прекращает порочного поведения, если все попытки помочь ему оказываются неудовлетворительными и безрезультатными, и он продолжает жить в своем грехе, необходимо ставить вопрос об исключении из церкви. Это своего рода последнее средство церкви, чтобы призвать пастора исправить свои отношения с Богом и другими людьми. Если пастор изменит свое поведение и все исправит, его церковное членство может быть восстановлено.

5. ПРОЩЕНИЕ ВОЗМОЖНО

Возможно не только покаяние, но и прощение. Главной целью служения Иисуса является прощение грехов, спасение людей и их изменение их сердца (Деян. 5:31; 10:43; Еф. 1:7; Кол. 1:13–14; 2 Кор. 5:17). Парализованному Он говорит: «Держай, чадо, прощаются тебе грехи твои» (Мф. 9:2). Грешная женщина, помазавшая ноги Иисуса, также испытала прощение грехов (Лук. 7:37–38, 47–48). Иисус не осудил женщину, уличенную в прелюбодеянии, но призвал ее больше не грешить (Ин. 8:11). Мы можем смело молиться: «Прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим» (Мф. 6:12) и радоваться обещанию: «Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды»

(1 Ин. 1:9). Но прощение не происходит автоматически, независимо от отношения грешника, и к нему нельзя относиться легкомысленно. Давид в свое время молился так: «помилуй меня, Боже, по великой милости Твоей, и по множеству щедрот Твоих изгладь беззакония мои. Многократно омой меня от беззакония моего, и от греха моего очисти меня, ибо беззакония мои я сознаю, и грех мой всегда предо мною» (Пс. 50:3–5). Однако, хотя у нас есть обещание прощения, строго говоря, мы не имеем права быть прощенными. Это милость Божья.

Прощение имеет не только божественное, но и человеческое измерение. В то время как жертвы чьих-то грехов призываются к прощению: «Если же согрешит против тебя брат твой, выговори ему; и если покается, прости ему; и если семь раз в день согрешит против тебя и семь раз в день обратится, и скажет: «каюсь», — прости ему» (Лук. 17:3), виновный не имеет права требовать прощения. Некоторым жертвам может даже не удалиться простить и подняться над пережитым злом. Отношения могут быть испорчены на всю жизнь.

К сожалению, прощение не устраняет зла и не стирает его из памяти жертвы. Хотя прощение целительно, во многих случаях последствия греха могут оставаться на грешнике и жертвах долгое время. Давид потерял своего первого ребенка от Вирсавии (2 Цар. 12:15–16). Ему пришлось много страдать от своей неблагополучной семьи, которая больше не уважала его, а

также от гражданской войны (2 Цар. 13–20). Пастору, совершившему грех, возможно придется заботиться о внебрачном ребенке. А если он будет жестоко обращаться с ним, последствием может стать тюремное заключение.

К счастью, прощение и мир с Богом возможны, хотя и не решают всех проблем. А как быть с восстановлением пастырских привилегий и обязанностей?

6. ПАСТОРСКОЕ СЛУЖЕНИЕ - ОСОБЫЙ СЛУЧАЙ

А. Духовные лидеры в Ветхом и Новом Завете

Пасторы упоминаются только один раз в Новом Завете (Еф. 4:11; пастыри и учителя). Кажется, что речь идет об особой группе пресвитеров. Однако, вопрос о том, может ли пастор или духовный лидер быть восстановлен в своем служении после сексуального грехопадения, в Св. Писании напрямую не обсуждается. Но это не значит, что Писание оставляет нас полностью в неведении относительно данного вопроса. Например, в Новом Завете подчеркивается, что у лидеров, таких как учителя, есть более высокие обязанности, чем у других верующих, особенно когда они говорят и провозглашают Евангелие своим языком, который очень трудно контролировать (Иак. 3:1; см. также Лук. 12:48). Их жизнь должна соответствовать их учению. «Большая ответственность приводит к большему суждению»².

Библия содержит несколько повествований, касающихся вопросов лидерства и морали, а также вопросов восстановления после морального падения. Описываются случаи, помимо сексуальных, когда люди смогли сохранить свой пост или были восстановлены в нем: например, Навуходоносор (Дан. 4:34–36) и Ирод Антипа (Мф. 14:3–4), Аарон после проблемы с золотым тельцом и восстания против Моисея (Исход 32; Числа 12), Петр после отречения от Иисуса (Ин. 21:15–22). Справедливости ради следует сказать, что не только Петр потерпел неудачу, но и остальные ученики. Они должны были стать лидерами церкви, но поскольку Иисус все еще присутствовал с ними физически, их расширенные обязанности, возможно, начались только после Его вознесения. С другой стороны, десять из двенадцати соглядатаев, предводителей, посланных Моисеем исследовать землю обетованную, умерли от язвы и не вернулись к своим обязанностям (Чис. 13:1–2; 14:37–38).

Очевидно, сексуальные грехи отличаются от других проступков. Павел отмечает, что половая безнравственность сама по себе является отдельной категорией греха. Этот грех включает в себя все человеческое существо, его последствия могут быть далеко идущими, способными окончательно разрушить союз со Христом (1 Кор. 6:18)³.

Из Ветхого Завета известно, что Самсон был вовлечен в безнравственное сексуальное пове-

дение, которое фактически привело к его смерти (Суд. 14–16). Это было время, когда «не было царя у Израиля: каждый делал то, что ему казалось справедливым» (Суд. 21:25). Если Давид, не будучи непосредственно духовным лидером, смог остаться царем после своего прелюбодеяния с Вирсавией, хотя ему и пришлось столкнуться с великими страданиями и переживаниями в жизни, сыновья первосвященника Илия, Офни и Финеес, не пережили своих сексуальных похождений. Св. Писание описывает ситуацию так: «Илий же был весьма стар и слышал все, как поступают сыновья его со всеми Израильтянами, и что они спят с женщинами, собиравшимися у входа в скинию собрания. И сказал им: для чего вы делаете такие дела? ибо я слышу худые речи о вас от всего народа [Господня]. Нет, дети мои, нехороша молва, которую я слышу [о вас, не делайте так, ибо нехороша молва, которую я слышу]; вы развращаете народ Господень» (1 Цар. 2:22–24). Сбылось предсказание, что они умрут в один и тот же день (1 Цар. 2:34; 4:11). Все эти повествования носят описательный, а не предписывающий характер, тем не менее, все они весьма поучительны.

В Новом Завете не встречается информации о том, чтобы духовные лидеры ранней церкви были вовлечены в сексуальную безнравственность. Поэтому вопрос о восстановлении в правах таких людей напрямую не поднимается. Однако помощь по этому

вопросу можно найти в списках требований, предъявляемых к служению епископов/пресвитеров в 1 Тим. 3:2 и Тит. 1:5–6. Там говорится, что епископ/пресвитер должен быть «мужем одной жены». Очевидно, имелась в виду супружеская верность. Данное положение исключало из должности пресвитеров, которые не были женаты, или были неверны. Этот текст касается напрямую пасторов и сегодня. Поскольку «у учителя, утверждающего, что он имеет более совершенное понимание учения и этики, больше возможностей причинить вред»⁴, его негативное влияние более пагубно, чем влияние других людей.

Б. Персональная и профессиональная этика

Нравственное падение пастыря представляет серьезную этическую проблему. Пасторы являются не просто членами церкви, как и все остальные, но своего рода профессионалами, такими как врачи и прочий медицинский персонал, юристы, бухгалтеры и представители многих других профессий, требующих лицензирования. Ко всем этим группам применима не только личная, но и профессиональная этика. Этот факт соответствует новозаветному акценту на том, что учителя несут большую ответственность и потому должны подвергаться более тщательной проверке. Профессионалы имеют обязанности и привилегии, которых нет у других людей. Например, пастыри обязаны хранить в тайне информацию, доверенную им в со-

ответствии с положением о конфиденциальности, и они имеют право делать это даже в суде — по крайней мере, в некоторых странах.

Нравственное падение затрагивает профессионалов не только в личной жизни, но и в их профессиональной карьере. Их лицензия может быть отозвана безвозвратно — например, в случае бухгалтера, причастного к растрате денежных средств. Они нарушили этический кодекс своей профессии, и им больше нельзя доверять. Это относится и к пасторам. Нравственное падение позорит пасторское призвание. Кроме того, кто знает, не вернется ли человек, однажды совершивший сексуальное преступление и ставший угрозой для других, к прежнему поведению, если ему вернуть его прежнее положение. «Никто не может быть уверен, какой ущерб был нанесен или наносится, как долго и насколько полным будет восстановление»⁵.

Таким образом, хотя пастор после покаяния и может быть восстановлен в качестве члена церкви, это не означает, что он может сохранить свой профессиональный статус или быть восстановленным в нем сразу, через какое-то время или вообще. Личное прощение и профессиональное восстановление — это два разных вопроса, которые не обязательно связаны между собой.

В. Проблема сексуальных домогательств в обществе и церкви

Во многих странах существуют достаточно строгие законы в

отношении сексуальных проступков. В то время как в некоторых из них гомосексуальные отношения и инцест между взрослыми по обоюдному согласию более или менее легализованы, секс с несовершеннолетними и сексуальное насилие являются уголовными преступлениями. Так, в Соединенных Штатах о сексуальном насилии над детьми необходимо срочно сообщить властям. Случаи сексуального насилия и домогательства должны быть зарегистрированы, что влечет за собой судебные иски. Проблема сексуального насилия стала широко освещаться благодаря движению MeToo (Я тоже) - движению за социальную справедливость против сексуального насилия и домогательств. Это дало людям возможность обнародовать свои обвинения в сексуальных домогательствах и привело к возбуждению судебных дел за преступления, совершенные даже десятилетия назад. Со временем появилось также и движение ChurchToo (Церковь тоже), благодаря активности которого удалось добиться отставки целого ряда пасторов. «Многие считают, что текущая проблема, связанная с публикацией случаев сексуального насилия над детьми в католической церкви, является одним из самых больших кризисов в истории церкви».

Таким образом, даже если церковь отложит в сторону все библейские и этические соображения, восстановление падшего пастора путем сохранения его должности или повторного найма

может, из-за публичных дебатов о сексуальном насилии, по-прежнему стать серьезной проблемой для церкви, для самого пастора и для церковной администрации, особенно если спустя годы последует судебный процесс. Даже если на пастора не подадут в суд за растление малолетних или за причастность к детской порнографии, все равно можно утверждать, что сексуальные отношения пастора с лицом другого пола связаны с его служебным положением. Это превращает прелюбодеяние в форму сексуального насилия. Наихудшим сценарием является повторение сексуальной безнравственности и демонстрация пастором агрессивного поведения.

Вряд ли стоит проводить существенную разницу между жестоким обращением с детьми, сексом с несовершеннолетними и другими формами сексуальной безнравственности, такими как супружеская измена, инцест и гомосексуальные отношения, за некоторые из которых власти наказывают даже тюремным заключением. Все они греховны, а некоторые в наши дни находятся под пристальным вниманием общества с вытекающими отсюда юридическими последствиями.

Хотя у церкви и есть возможность сохранить пастора, пережившего моральное падение, поручив ему другую работу, не связанную с пастырским служением, самый безопасный и, вероятно, самый мудрый путь – это навсегда уволить павшего пастора и помочь его

семье и ему самому в процессе духовного исцеления. В этом случае поместная церковь может использовать его добровольное служение в областях, не вызывающих беспокойства⁷. Именно такова позиция Всемирной церкви, изложенная в Рабочем Курсе Генеральной конференции⁸.

7. ЧТО ИЗ ВСЕГО ЭТОГО СЛЕДУЕТ

При нравственном падении проблема, как правило, заключается в открытом, а не в скрытом от общества грехе. Конечно же Церковь не устраивает слежку за своими служителями, но она призвана придерживаться четкого этического кодекса, который должен быть принят всеми сотрудниками. Они должны быть хорошо осведомлены в том, что произойдет в случае нарушения этого кодекса.

Чтобы по возможности избежать случаев морального падения среди пастырей, образовательные учреждения, готовящие будущих пастырей, должны в обязательном порядке обращать внимание на эту проблему и учить студентов жить в рамках дозволенного.

Студентам нужна помощь в формировании библейского мировоззрения, которое фокусируется не на том, чтобы любой ценой получить то, что я хочу, например: «я беру от другого человека то, чего не получаю от своего супруга», а на Божьем благоволении к нам и нашим отношениям с Ним. Не иг-

норируя наши нужды, Иисус все же подчеркивал, что блаженнее давать, нежели принимать (Деян. 20:35). Нравственное падение — это всегда глубокий духовный кризис, как видно из отказа Иосифа участвовать в сексуальном грехе: «как же сделаю я сие великое зло и согрешу пред Богом?» (Быт. 39:9).

В церкви должен быть разработан четкий механизм действий в случае морального падения пастора, применимый ко всем, независимо от того, является ли он местным пастором, преподавателем богословия, руководителем отдела или администратором.

Возможно, Церкви необходимо подумать о необходимости организации единого (во всемирном масштабе) процесса служения и помощи тем, кто пострадал от морального падения пастора.

Администраторам Церкви рекомендуется организовывать регулярные семинары для своих служителей по проблеме сексуального поведения и возможности морального падения и проводить презентации по данному вопросу на пасторских встречах хотя бы один раз в год.

Лучше вовремя поднимать тему сексуальных искушений и домогательств и стараться предотвращать сложные случаи, чем потом освобождать работников церкви от вверенного им служения.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Нравственное падение пастора — это огромная трагедия как для

него самого, так и для его семьи и всей церкви. Оно вызывает боль, гнев, отчаяние и оказывает травмирующее воздействие не только на самого пастора, но и на других людей. Тем не менее, на пастора не следует смотреть как на изгоя, в конце концов, у каждого человека, включая пастора, есть выбор того пути, который кажется ему наилучшим. Но и он, помимо его семьи и церкви, также нуждается во внимании и помощи.

Прощение имеет решающее значение. Падший пастор должен искать божественного прощения и просить прощение у всех пострадавших людей. Для Церкви простить пастора — это серьезный вызов. К сожалению, прощение не обязательно означает восстановление во всех отношениях и возвращение ко всем функциям, которые выполнялись до нравственного падения. Во многих случаях нам приходится жить с последствиями неправильного выбора. Пастырское служение — это не право, а привилегия, данная при определенных условиях.

К счастью, у нас есть небесный Отец, «Бог же всякой благодати, призвавший [нас] в вечную славу Свою во Христе Иисусе». Он «да совершит вас, да утвердит, да укрепит, да соделает непоколебимыми» (1 Петр. 5:10).

¹ Высказывалось предложение, что в случае, который не стал достоянием общественности, когда пастор раскаялся, а супруга желает простить и сохранить брак, руководство Церкви может работать над этим вопросом посредством пастырской заботы секретаря Пасторской ассоциации или другого квалифицированного лица. Но даже это предложение может не всегда работать (например, в случае жестокого обращения с детьми).

² James B. Adamson, *The Epistle of James*, *New International Commentary on the New Testament* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1976), 141.

³ Дэвид Э. Гарланд удачно замечает: «Поскольку половой акт с проституткой — это 'уникальное соединение тела, это и уникальное осквернение тела'» (Fisk 1996: 558). В этом контексте секс с проституткой разрывает союз человека со Христом и саботирует его судьбу воскресения». David E. Garland, *1 Corinthians*, *Baker Exegetical Commentary on the New Testament* (Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2003), 238.

⁴ Peter H. Davids, *The Epistle of James: A Commentary on the Greek Text*, *New International Greek Testament Commentary* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1982), 137. Дуглас Дж. Му добавляет: «Когда мы беремся наставлять других в вере, мы должны быть особенно осторожны, чтобы показать плоды той веры, которой мы живем. Большее знание влечет за собой большую ответственность жить в соответствии с этим знанием». См. Douglas J. Moo, *The Letter of James*, *Pelican New Testament Commentaries* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2000), 150.

⁵ Miroslav Kiš, "Dealing With a Fallen Pastor?" *Ministry Magazine*, January 2005, <https://www.ministrymagazine.org/archive/2005/01/dealing-with-a-fallen-pastor.html>

⁶ Wikipedia, s.v. "MeToo Movement," https://en.wikipedia.org/wiki/MeToo_movement (accessed January 19, 2022). Гейр Моулсон сообщает: «Долгожданный отчет о сексуальных домогательствах в Мюнхенской епархии Германии, опубликованный в четверг, обвиняет бывшего папу Бенедикта XVI в причастности к четырем делам, когда он был архи-

епископом в 1970-х и 1980-х годах... 'Мы пришли к выводу, что тогдашнего архиепископа кардинала Ратцингера можно обвинить в неправомерных действиях в общей сложности по четырем делам', — говорит один из авторов отчетов Мартин Пуш. В двух таких случаях речь шла о явных преступлениях, совершенных священнослужителями, когда он был у власти, и которых наказали по решению суда, но которые были оставлены на служении в церкви без всяких ограничений... В третьем случае клирик, осужденный судом за пределами Германии, был призван на служение в Мюнхенскую архиепископию, и обстоятельства говорят о том, что Ратцингер знал о сексуальном грехе этого священника... Когда в 2010 году в Германии впервые разгорелся церковный скандал, все внимание было приковано к другому делу: священнику, подозреваемому в педофилии, чей перевод в Мюнхен для прохождения терапии был одобрен Ратцингером в 1980 году. Прелату было разрешено вернуться к пасторскому служению, однако церковь тогда заявила, что это было сделано чиновником более низкого ранга без консультации с архиепископом. В 1986 году священник получил условный срок за растление мальчика». Geir Moulson, "Retired Pope Benedict XVI Faulted Over Abuse Cases When He Was in Germany," *Huffington Post*, January 20, 2022, https://www.huffpost.com/entry/ap-eu-germany-church-abuse_n_61e94f73e4b0c6802ef0bb7f (accessed January 20, 2022).

⁷ Если согрешивший пастор демонстрирует истинное раскаяние, поместная церковь может по своему усмотрению через несколько лет предложить уволенному пастору добровольное служение, если не будет серьезного возражения со стороны ее членов.

⁸ «Служитель, переживший нравственное падение или отступничество, сам аннулировал свое рукоположение... Лицензированный служитель, переживший моральное падение или отступивший от веры, не имеет права на рукоположение или работу в качестве служителя адвентистов седьмого дня в будущем... Вместе с тем призна-

ется, что служитель, переживший нравственное падение, отступивший или подвергшийся наказанию по любой другой причине, указанной выше в L 60 20, имеет доступ к милости и прощающей благодати Божией и может вернуться в Церковь. Такой человек должен быть уверен в любви и доброжелательности своих единоверцев. Однако ради доброго имени Церкви и поддержания моральных норм он может планировать свою по-

следующую жизнь и работу, которая не связана с пасторским служением, преподавательской или административной деятельностью в деноминации». См. *Working Policy of the General Conference of Seventh-Day Adventists*, 2019–2020 ed. (Nampa, ID: Pacific Press, 2019), 487–488. См. также *Seventh-day Adventist Minister's Handbook* (Silver Spring, MD: General Conference of Seventh-day Adventists, Ministerial Association, 2009), 43–45.

**«Всецело посвятите себя делу Божьему.
Он ваша сила, и Он будет одесную вас,
помогая вам осуществлять Его
милосердные замыслы»**

Ellen G. White, *Review & Herald*, March 24, 1904

Уроки из 20-ой главы Евангелия от Матфея

Клинтон Уолен

На пути к Иерусалиму Иисус продолжает учить Своих последователей истинной природе Царства Небесного. Вопрос Петра о том, какую награду получают они за то, что оставили все и последовали за Ним (Мф. 19:27) показывает, что им еще предстоит многому учиться. Поэтому Иисус рассказывает им притчу о работниках в винограднике, получивших одинаковую плату (Мф. 20:1–16), после чего следует третье и последнее предсказание Его приближающейся смерти и воскресения (Мф. 20:17–19). Словно полностью игнорируя то, что только что сказал Иисус, мать Иакова и Иоанна просит, чтобы ее сыновья заняли самые видные посты в царстве (Мф. 20:20–28). Глава завершается исцелением Иисусом двух слепых на окраине Иерихона (Мф. 20:29–34).

ТОЛКОВАНИЕ 20-Й ГЛАВЫ

1. Стихи 1-16

- Используя слово «ибо», Иисус как бы соединяет притчу с принципом обращения, который Он только

что дал: «Многие же будут первые последними, и последние первыми» (Мф. 19:30). Тот же принцип, изложенный в обратном порядке, является заключением притчи о работниках в винограднике (Мф. 20:16). Другими словами, в Царстве Небесном, кто «первый», а кто «последний», определяется совершенно иначе, чем в царствах этого мира.

- Сравнение Царства Небесного с владельцем виноградника (буквально по-гречески «хозяин дома»; ср. Мф. 10:25) указывает на то, что характер и поведение владельца показывают, как действует Царство Небесное.
- Виноградарство был важной отраслью в Израиле и использовалось пророками как символ нации (Ис. 5:7; Ос. 10:1). Согласно Иосифу Флавию, у входа в храм находились ворота, «покрытые золотом», с «золотыми лозами над ними, с которых свисали гроздья винограда высотой с человеческий рост»¹.

- В притче пять групп работников нанимаются в течение дня, начиная с шести утра, когда прохладно, и работают до шести вечера (ср. Пс. 103:22–23). Но только первые работники соглашаются на определенную плату — один динарий, что было обычной платой за полный рабочий день (ст. 2). Остальные просто соглашаются с обещанием хозяина платить им «все, что положено» (ст. 3–7), предположительно пропорционально отработанному ими времени.
- Работали ли те, кто был нанят в одиннадцатом часу, где-то еще, или не хотели работать в разгар дня, или они только поздно поняли, что им нужно больше денег? Нам об этом не говорят, но у нас складывается впечатление, что из пяти нанятых групп эти рабочие были наименее желательны.
- В соответствии с законом Моисея работникам платили в конце дня (Втор. 24:14–15). Откладывать плату даже до следующего дня означало лишить семью еды (ср. Лев. 19:13; Пр. 3:27–28).
- В стихе 8 хозяин назван «господином» (греч. *kyrios*) виноградаря, предполагая, что здесь представлен либо Иисус, либо Бог. Управитель (греч. *epitropos*) относится к очень ответственному лицу, которому поручено управлять домашним хозяйством или землей. Слово, переведенное как «плата» (греч. *misthos*), часто используется для обозначения небесной награды (Мф. 5:12, 46; 6:1; 10:41–42).
- Удивительно, но с работниками, пришедшими последними, обращаются лучше всего, потому что им платят первыми и платят за полный рабочий день (Мф. 20:8–9). Обычно мы думаем, что те, кто проработал дольше всех, должен получить зарплату в первую очередь, но вместо этого им платят в последнюю очередь. Порядок оплаты не только иллюстрирует более широкую картину спасения, но и гарантирует, что все рабочие увидят щедрый характер владельца виноградаря.
- Совсем не удивительно, что те, кто работал дольше всех, когда они видят, что заработная плата отдается другим, начинают ожидать получить больше, но получают динарий, как и все остальные (Мф. 20:10). Поэтому они начинают роптать и жаловаться хозяину за то, что он сделал последних работников «равными нам, перенесшим тягость

дня и зной» (Мф. 20:11–12). Справедливое обращение не обязательно означает равное обращение. Рабочие не были в равных условиях: они приходили в разное время, работали в разное время, но не получили зарплату за проработанное время. Вместо того, чтобы получить плату за отработанные часы, результаты оказались равными — всем им выдали зарплату за полный рабочий день. Это была сумма, необходимая для того, чтобы прокормить семью.

- Интересно, что владелец виноградника обращается к жалующемуся работнику: «Друг» (Мф. 20:13). Такая форма обращения используется у Матфея только дважды: к человеку, пришедшему на свадьбу без брачной одежды (Мф. 22:12) и к Иуде во время предательства (Мф. 26:50). Хозяину не нужно объяснять свои действия, но он все равно это делает, указывая на соглашение, заключенное в начале дня. Эмфатическая форма вопроса в греческом языке (*ouchi*) предполагает сильный утвердительный ответ.
- Владелец виноградника объясняет, что имеет право делать со своими деньгами все, что хочет. Если он хочет быть щедрым, он

может быть таковым (Мф. 20:14–15). Кто может с этим поспорить? Последний вопрос хозяина («Или глаз твой завистлив от того, что я добр?») противопоставляет его щедрость жадному отношению рабочих первого часа. То, на чем мы решаем сосредоточиться, сильно влияет на наше отношение и то, как мы рассматриваем обстоятельства. Работники первого часа сосредотачиваются на земной плате (Мф. 20:8; греч. *misthos*, «награда») за свой труд и потому они не в состоянии оценить характер владельца виноградника. Утверждение «Я добр» перекликается с тем, как Иисус описывает Себя у Матфея и в других евангелиях. Все это намекает на Его близкие отношения с Отцом (Мф. 11:29; 14:27; 18:20; 28:20; Марк. 14:62; Ин. 8:58; ср. Мф. 19:17).

- Если и нас смущает эта притча, полезно спросить себя, почему. отождествляем ли мы себя с работниками первого часа, или с работниками одиннадцатого часа? Не нуждаемся ли и мы в милосердии или щедрости, подобной той, что была оказана тем, кто проработал только один час?

2. Стихи 16-19

- Из всех предсказаний Ии-

суса о Своих страданиях и смерти это третье является наиболее наглядным, поскольку оно включает упоминание о смертном приговоре и о том, что Он будет предан язычникам для осмеяния, бичевания и распятия. Раньше Иисус избегал ареста, но теперь Он идет в Иерусалим именно для этой цели (ср. Ин. 10:18).

- Матфей тщательно описывает исполнение предсказаний Иисуса: насмешки отмечены три раза (Мф. 27:29, 31, 41); Пилат приказывает бичевать Иисуса (ср. Ин. 19:1) и отдает Его на распятие (Мф. 27:26).
- Матфей добавляет, что Иисус отвел двенадцать учеников в сторону, чтобы показать, что вскоре с Ним произойдет. Многие тогда путешествовали в Иерусалим на приближающуюся Пасху, и Иисус предпринял шаги, чтобы Его слова не были услышаны другими.

3. Стихи 20-28

- Иаков и Иоанн были, вероятно, самыми младшими из двенадцати (в Мф. 4:21 подчеркивается, что они были со своим отцом). Хотя Марк и не упоминает об этом эпизоде, в иудейской или римской среде не было ничего необычного в том, что мать ходатайство-

вала и «часто [ее просьба] оказывалась более действенной, чем прямое прошение мужчины за себя»². Ее коленопреклонение может намекать на поклонение Иисусу (как это часто встречается у Матфея (см., например, Мф. 2:2, 8, 11; 4:9–10; 8:2; 9:18; 15:25)).

- Их мать «была среди женщин, которые сопровождали Иисуса на Голгофу, а позже она стала свидетельницей пустой гробницы, что позволило идентифицировать ее как Саломею (ср. Мф. 27:56; Марк. 15:40; 16:1), сестру Марии, матери Иисуса»³.
- Греческий глагол, переведенный как «просить» (aiteō), используется для обозначения просьб, обращенных к Богу, и, на самом деле, только Отец может удовлетворить эту просьбу, как указывает Иисус (Мф. 20:23).
- Правая рука означает силу, власть и расположение (например, Исх. 15:6, 12; 3 Цар. 2:19; Пс. 15:11), поэтому просьба состоит в том, чтобы ее сыновьям было отдано второе и третье положение в царстве после Самого Иисуса.
- Несмотря на то, что Иисус только что предупредил Своих учеников о приближающемся бедствии, ученики как будто не ус-

лышали предупреждения. Поэтому Иисус спрашивает Иакова и Иоанна, «могут ли они испить чашу» (страданий) и «креститься» крещением» (смерти)⁴. В конце концов, все ученики (кроме Иуды) поймут истинный смысл этих слов и сочтут за честь пострадать за Иисуса (ср. Мф. 5:10–12).

- Сказать, что другие ученики были «недовольны» этой просьбой, значит ничего не сказать. Греческое слово, используемое для описания их чувств (*aganakteō*), означает «возмущенный» и «гневный». Но Иисус, не желая, чтобы мирской дух соперничества продолжал сохраняться среди Его ближайших учеников, подчеркивает, что это именно тот же дух господства Рима, который так возмущал иудеев. История изобилует примерами угнетенных, надеющихся на позитивные перемены, которые обретают власть только для того, чтобы самим стать угнетателями (ср. Пр. 28:15). Выход из этого порочного круга возможен через изменение сердца, которое в реальности может осуществить только Святой Дух.
- Последователи Иисуса не должны руководствоваться мирскими ценностями, которые включают господство, принуждение и кон-

троль. Дух небес прямо противоположен этому. Иисус подчеркивает это весьма решительно: буквально «Между вами да не будет так». Подобно Иисусу, Его последователи должны руководствоваться желанием благословлять (Мф. 5:3–10), давать (Мф. 10:42) и жертвенно любить (Мф. 16:24).

- Первые христиане считали привилегией быть «слугами» (греч. *diakonoī*) по отношению друг к другу (Рим. 16:1; 1 Кор. 3:5; Еф. 6:21; Кол. 1:7) и «рабами» (греч. *douloi*) Христа (Деян. 4:29; Рим. 1:1; 2 Кор. 4:5; Кол. 4:12), подражая Истинному Рабу (Мф. 20:28; ср. Рим. 15:8; Флп. 2:7).
- Упоминание Иисусом в стихе 28 Страдающего Раба Исаии (ср. Ис. 53:10–11) — не единственное среди Его высказываний (см. Лук. 22:37; ср. Ис. 53:12) и соответствует модели постепенного раскрытия Иисусом Своей мессианской личности ученикам (ср. Мф. 16:21). Его смерть «для многих» (греч. *anti pollōn*) указывает на идею замещения (1 Тим. 2:6).
- Иисус умер за «прегрешения наши», «беззакония наши» и «беззакония всех нас» (Ис. 53:5–6; ср. Рим. 4:25; 5:6, 8; 2 Кор. 5:21; Гал. 1:4) и тем самым искупил

нас от греха и смерти (Рим. 3:24; Еф. 1:7; Кол. 1:14; Евр. 9:15).

4. Стихи 29-34

- Иерихон был последним крупным городом на пути из Галилеи в Иерусалим. К этому времени старое поселение, по-видимому, было в значительной степени заброшено (ср. Неем. 3:2; 7:36), а римский город Иерихон находился к юго-востоку, ближе к трем дворцам, построенным Иродом Великим. Последний участок до Иерусалима включает затяжной подъем на три тысячи футов (914 м) на протяжении пятнадцать миль (двадцать пять километров).
- У слепых, как правило, не было средств к существованию, поэтому они занимались попрошайничеством. Согласно Матфею и Марку, исцеление произошло, когда Иисус покидал Иерихон⁵.
- Обращение к Иисусу как к «Сыну Давидову» (Мф. 20:30–31) выражает не только веру слепых в Иисуса как в Мессию; это также показывает, что у них была вера в исцеление, такая вера, что даже сильный упрек окружающих не способен был заставить их замолчать. На самом деле, это только сделало их еще бо-

лее решительными, а плач еще громче.

- Вопрос Иисуса о том, чего хотят эти люди (Мф. 20:32), может показаться странным, но Иисус хочет услышать от самих слепых людей, верят ли они, что Он может вернуть им зрение. Формулировка Матфея связывает их мольбу с ожиданиями Исаяи о Мессии (Ис. 35:5; 42:7; ср. 29:18), означая, что, несмотря на физическую слепоту, они видят в Иисусе исполнение этих мессианских пророчеств.
- Сострадание Иисуса явно проявляется в том, что Он коснулся их глаз (Мф. 20:34), а тот факт, что «они последовали за Ним», показывает, что исцеление привело к тому, что они стали Его учениками.

ПРАКТИЧЕСКОЕ ПРИМЕНЕНИЕ

Вот некоторые ценные уроки из 20-й главы Евангелия от Матфея:

1. Как и в случае с вызовом, брошенным богатому юноше, притча о работниках в винограднике бросает вызов нашей шкале ценностей и нашему отношению к небесной награде. «Тот, кто скупится на награду другому, забывает, что сам спасается только благо-

дателью. Не продолжительность нашего труда, а наша готовность и верность работе делают ее приемлемой для Бога»⁶.

2. Стремление Иакова и Иоанна к само-возвышению подобно желанию Люцифера, которое вначале привело к возникновению греха (Ис. 14:12–14). Но Царство Небесное характеризуется самоотверженной любовью и желанием благословлять других.
3. Хотя страдание за Христа никогда не бывает желанным или приятным, этот опыт может привести нас к более тесному общению с Ним и усилить нашу признательность за Его искупительную жертву (Фил. 1:29; 3:10). «Из всех даров, которыми Небеса могут одарить людей, общение со Христом в Его страданиях является самым весомым доверием и самой высокой честью»⁷.
4. Вместо того, чтобы пытаться взять правосудие в свои руки, Библия призывает нас довериться «Богу справедливости» и терпеливо ожидать Его (Ис. 30:18), по-

тому что только Он может принести мир и установить «справедливость на земле». (Ис. 42:4; ср. Зах. 9:10).

5. Дух небес — это дух служения (ср. Мф. 4:11). Иисус призывает нас жить в мире, который так пронизан эгоизмом и зациклен на статусе, богатстве и влиянии, не поддаваясь обольщениям современной культуры.
6. Иисус ничего не требует от Своих последователей, чего Он Сам уже не продемонстрировал в Своем собственном опыте (Фил. 2:5–8; ср. 1 Кор. 11:1).
7. Стойкая вера, подобная вере двух слепых, которую не может поколебать никакое противодействие, является важным качеством для последователей Иисуса. «В мире будете иметь скорбь; но мужайтесь; Я победил мир» (Ин. 16:33; ср. 2 Тим. 3:12).

**Клинтон Уолен,
Ph.D.**

Заместитель директора
Института Библейских
Исследований



¹ Josephus, War, 5.210. Ср. с тем, как об этом пишет Эллиен Уайт: «У входа в храм находилась лоза из золота и серебра с зелеными листьями и массивными гроздьями винограда, выполненная самыми искусными художниками. Это изображение

представляло Израиль как процветающую виноградную лозу». См. Ellen G. White, *The Desire of Ages* (Mountain View, CA: Pacific Press, 1898), 575.

² Craig S. Keener, *Bible Background Commentary: New Testament* (Downers Grove, IL: InterVarsity,

1993), 99.

³ Michael J. Wilkins, *Zondervan Illustrated Bible Backgrounds Commentary: New Testament*, 4 vols. (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2002), 1:122–23.

⁴ В качестве примеров этих двух метафор см. Ис. 51:17, 22; Лук. 12:50; Рим. 6:3.

⁵ Согласно Д. А. Карсону, Марк и Лука сосредоточены на Варфимее, а упоминание Матфеем двух

мужчин «показывает личное знание событий». См. D. A. Carson, *Matthew*, rev. ed., *The Expositor's Bible Commentary* 9 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2010), 435.

⁶ Ellen G. White, *Christ's Object Lessons* (Oakland, CA: Pacific Press, 1900), 402.

⁷ White, *Desire of Ages*, 225.

ВRI приветствует двух новых ученых

Мы рады приветствовать двух новых
сотрудников в команде BRI:



Даниэль Кваме Бедиако, родом из Ганы, Западная Африка, назначен в июле этого года в качестве заместителя директора BRI. Он имеет докторскую степень в области Ветхозаветных исследований, полученную в Международном адвентистском институте постдипломного образования (AIAS), Филиппины. Даниэль Бедиако —



Альберто Р. Тимм, присоединился к штату сотрудников BRI в августе 2022 г. в качестве нового заместителя директора. Он родом из Бразилии, имеет докторскую степень в области адвентистских исследований Университета Эндрюса. Альберто приносит с собой значительный опыт и знания в качестве профессора богословия

вдумчивый и серьезный библеист, специалист в области библейского иврита и интерпретации Библии. Он приносит с собой богатый и плодотворный опыт работы преподавателем и администратором. Помимо выполнения многих других обязанностей, он на протяжении многих лет был профессором богословия и президентом/проректором Университета Вэлли Вью в Гане. Даниэль является соредактором нового комментария к Библии Эндрюса. Его жену зовут Гифти, у них двое детей-подростков.

и ректора Латиноамериканской адвентистской теологической семинарии в Южно-Американском дивизионе. До прихода в BRI Альберто был заместителем директора Центра Эллен Г. Уайт при Генеральной конференции. Им опубликовано множество статей по богословию и доктринальному развитию Церкви адвентистов седьмого дня. Альберто является автором ежеквартального пособия Субботней школы для взрослых «О смерти, умирании и надежде на будущее» (4/2022). Жену Альберто зовут Марли, у них трое взрослых детей и один внук.

От имени всемирной церкви адвентистов седьмого дня мы говорим «добро пожаловать» двум нашим новым коллегам и их семьям, в связи с присоединением к нам в работе и служении BRI



Преподавание герменевтики в Антильском адвентистском университете



Центрально-Бразильский уион, пасторский конгресс



Члены Комитета Института библейских исследований Интер-Европейского дивизиона (EUD) в адвентистском университете Колонж, Франция

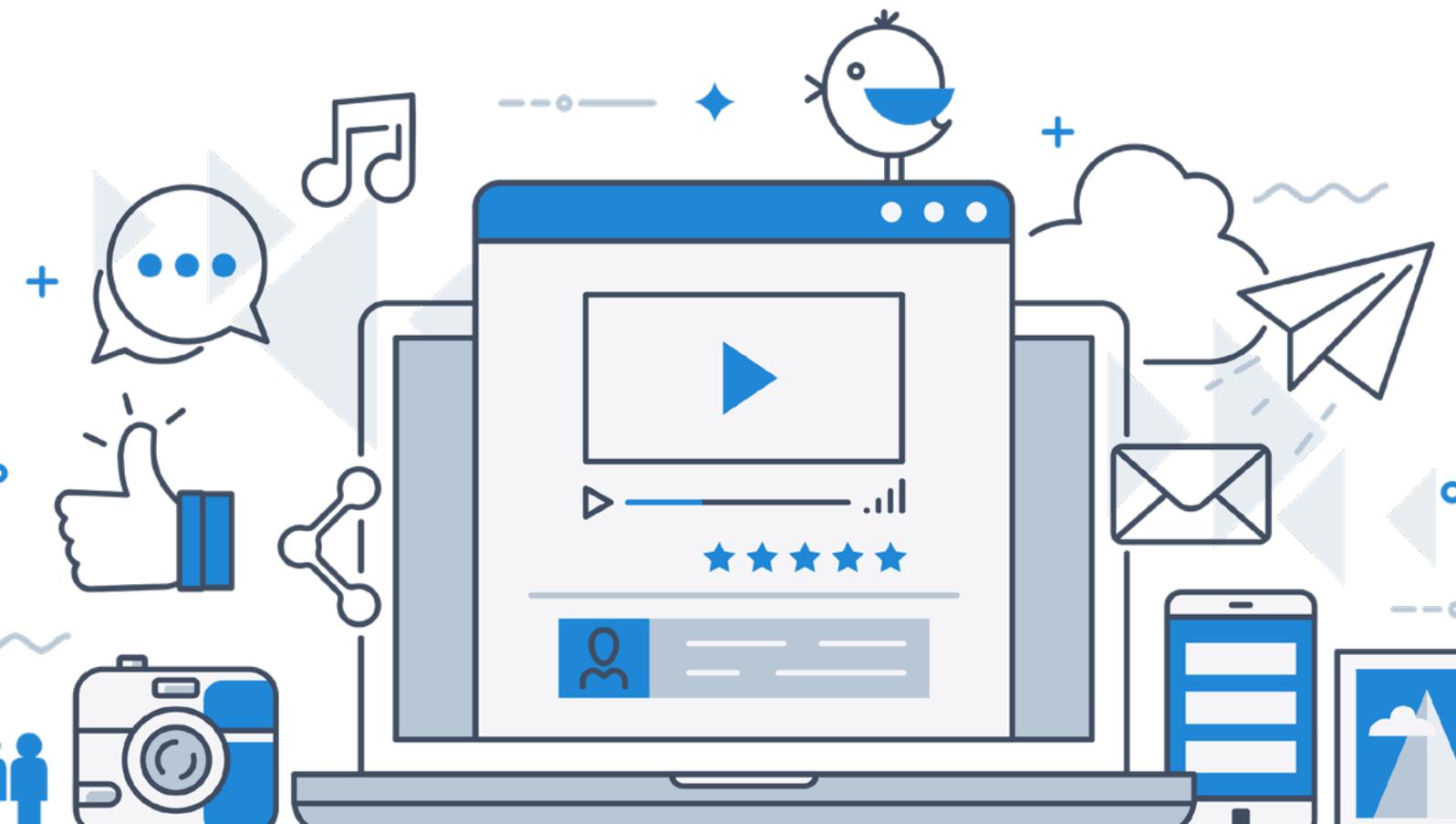
Присоединяйтесь к нашему сообществу онлайн!



YouTube



Twitter



Индекс (для тех, кто читает на английском)

Первый номер «Размышлений» вышел в январе 2003 года. С тех пор мы опубликовали много статей. Хотя можно использовать Acrobat для одновременного поиска во всех прошлых выпусках Reflections по одному слову или фразе, некоторые читатели запросили формальный индекс. Отныне в конце каждого информационного бюллетеня, который вы можете загрузить, вы найдете индекс в формате pdf.

Если вы хотите одновременно искать во всех прошлых выпусках информационного бюллетеня одно слово или фразу в Acrobat, вы должны загрузить с веб-сайта BRI:

<https://adventistbiblicalresearch.org/newsletters> все номера Reflections в PDF-формате в одну папку.

Откройте любой номер бюллетеня в Acrobat и нажмите Shift+Command+F (Shift+Ctrl+F в Windows). В появившемся окне поиска убедитесь, что вы нажали переключатель «Все PDF-документы в», а в раскрывающемся под ним меню выберите папку, в которую вы поместили нужный вам номер Reflections.

[Нажмите здесь, чтобы загрузить Индекс](#)

«Reflections» - это официальный информационный бюллетень Института библейских исследований Генеральной конференции Церкви АСД. Бюллетень предназначен для пасторов, богословов и административных работников Церкви.

Гл. редактор:

Элиас Бразил де Соза

Ответственный за издание:

Марлен Баккус

Фото: Бренда Флеммер

Редакционный Комитет:

Артур Штеле • Эккехард Мюллер
Квабена Донкор • Клинтон Уолен
Герхард Пфандл • Анжел
М. Родригес

Ответственный за издание русскоязычной версии бюллетеня:
Зайцев Е.В.

Требования к рукописям: Статьи, имеющие значение для адвентистской теологии, представляются по запросу ИБИ и должны быть направлены приложением редактору по электронному адресу brinewsletter@ge.adventist.org.

Данный материал может быть использован для проповеди и публичных презентаций, а также может использоваться церковными организациями при условии, если указывается ИБИ в качестве источника исходного материала.

Copyright © 2014

Biblical Research Institute
General Conference of Seventh-day
Adventists®

12501 Old Columbia Pike
Silver Spring, MD 20904, USA

Phone: 301.680.6790

Fax: 301.680.6788

www.adventistbiblicalresearch.org