



БОГОСЛОВСКИЕ РАЗМЫШЛЕНИЯ

БОГОСЛОВСКИЕ РАЗМЫШЛЕНИЯ #86
АПРЕЛЬ - ИЮНЬ 2024



СТАТЬИ

2

**Суицид: Библейская
перспектива
и богословское
осмысление**

Заявление Комитета
по этике Института
библейских
исследований



СТАТЬИ

16

**1 Кор. 9:5:
Греческий оригинал и
разные переводы**
Эккехардт Мюллер



ПРИКЛАДНАЯ БИБЛЕИСТИКА

21

**Уроки из 27-ой главы
евангелия от Матфея**
Клинтон Уолен



НОВОСТИ

29

Почетное упоминание
Квабена Донкор



ИНДЕКС

30

Индекс

WWW.ADVENTISTBIBLICALRESEARCH.ORG

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

Заявление Комитета по этике Института библейских исследований

Вопрос о самоубийстве¹ приобретает особую актуальность в обществе, поскольку становится серьезной проблемой общественного здравоохранения². Тот факт, что в некоторых странах самоубийство с помощью врача легализовано или даже одобрено обществом, поднимает перед верующим христианином важные вопросы о том, как к этому относиться. Сегодня для многих людей право выбора, данное Богом, распространяется также и на право выбора покончить с собой. Свобода личности и право определять свою судьбу хорошо развиты в светской культуре, где человеческая автономия и самоопределение ценятся достаточно высоко. В обществе, где иудео-христианские ценности и убеждения теряют свою значимость, а право человека на выбор становится более весомым³, христиане призваны посмотреть на проблему самоубийства с библейской точки зрения⁴. Это тем более важно, что вопрос о прекращении собственного существования включает в себя самый интимный и личный выбор, который может сделать человек. Этот выбор имеет решающее значение не только для личного достоинства и автономии, но в конечном итоге

влияет на само наше существование и, таким образом, решает вопрос самой жизни. Для нас, христиан, признающих божественный авторитет Библии, это также затрагивает нашу ответственность перед Богом, нашим Создателем⁵. Это заявление призвано выявить то, что Библия говорит по данному вопросу⁶.

С библейской точки зрения тема самоубийства представляет собой серьезную проблему, поскольку в еврейских текстах Ветхого Завета и греческом языке Нового Завета, по-видимому, нет слов, эквивалентно выражающих такое понятие как «суицид». Помимо отсутствия конкретной библейской терминологии⁷, мы должны признать, что в самоубийстве мы сталкиваемся с глубоким человеческим парадоксом. По словам Льюиса Б. Смидеса, «это, с одной стороны, признак человеческой силы, высшей силы определять свою окончательную судьбу. С другой стороны, это высший признак человеческой слабости и неудачи»⁸. В результате прекращения жизни величайшая свобода и достоинство, которыми наделены люди, а именно, их способность свободно выбирать, приходит к постоянному и необратимому концу. Достоинство, возникающее благодаря

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

нашей способности свободно выбирать, стирается. «Уничтожить себя — значит уничтожить собственное достоинство»⁹ и способность выбирать. В отличие от животных человек способен свободно утверждать или разрушать свою жизнь. Дитрих Бонхёффер метко заметил: «Люди могут делать то, чего не может ни одно животное: они могут добровольно навлечь на себя смерть»¹⁰.

Тема самоубийства чрезвычайно сложна еще и потому, что суицид редко бывает вызван одним обстоятельством или событием. Целый ряд факторов – на индивидуальном уровне, уровне отношений, сообщества и социальном уровне – может увеличивать риск¹¹. Хотя существует четко установленная связь между самоубийством и психическими расстройствами (особенно депрессией и расстройствами, вызванными злоупотреблением алкоголя), особенно в странах с высоким уровнем дохода, многие самоубийства случаются тогда, когда люди переживают серьезные конфликты, катастрофы, насилие, жестокое обращение или значительные потери, сопровождающиеся сильным чувством одиночества. Существует также так называемое «принудительное самоубийство»¹², когда язык, особенно в культовой среде, может побудить человека принять решение о смерти¹³. Уровень самоубийств высок¹⁴ среди уязвимых групп, подвергающихся дискриминации, таких как беженцы и мигранты¹⁵; коренные народы; лесбиянки, геи, бисексуалы, трансгендеры и интерсексуалы; заключенные. Помимо этих факторов риска при умышленном лишении жизни человека, проблема самоубийства включает в себя также и другие сложные этические, медицинские и юри-

дические вопросы, такие как «отмена или отказ от медицинского лечения, принудительное лечение, высокий риск, экспериментальные и нетрадиционные методы лечения, эвтаназия, участие и помощь врача при самоубийстве, просьба о максимальном лечении и многие другие»¹⁶. Суицид также наносит значительную травму членам семьи и друзьям человека, совершившего самоубийство¹⁷.

В настоящей статье мы не будем касаться вопросов эвтаназии и исследования возможных и потенциальных причин, по которым люди заканчивают свою жизнь. Поскольку для адвентистов седьмого дня именно Библия является высшим нормативным актом и наивысшим авторитетом в вопросах веры и практики, мы рассмотрим некоторые библейские темы, которые помогут нам решить этот вопрос с библейской точки зрения. Именно библейские перспективы будут определять наш богословский ответ на проблему суицида.

БИБЛЕЙСКИЕ СВИДЕТЕЛЬСТВА

СВЯТОСТЬ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ЖИЗНИ

Прежде чем рассмотреть некоторые конкретные библейские отрывки, имеющие отношение к теме самоубийства, мы должны напомнить, что с библейско-богословской точки зрения проблема суицида не может быть адекватно осмыслена без веры в святость человеческой жизни, вытекающей из библейского учения о Боге как Творце (Быт. 9:6)¹⁸. Более того, апостол Павел напоминает нам, что «вы не свои!» (1 Кор. 6:19), потому что в конечном итоге мы принадлежим Богу. Он — наш Создатель, и Библия учит, что человек был создан по образу Божьему, обладая способностью

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

рассуждать и выбирать. Христианское отношение к человеческой жизни, несущей образ Божий, основано на благоговении и святости. В библейском учении о творении жизнь рассматривается как собственность божественного Творца, согласно этому учению, все люди получают право на жизнь от Бога. Наше происхождение от Бога подразумевает обязанность лелеять, защищать и сохранять человеческую жизнь¹⁹ и несет с собой ответственность перед Богом. Эта ответственность перед Богом закреплена не только в шестой заповеди, которая конкретно запрещает убийство²⁰, но и во всем Декалоге, выражающем уважение к человеческой жизни²¹. Поскольку Бог остается конечным хозяином нашей жизни, христианская церковь на протяжении всей своей истории обычно считала грехом намеренное и прямое убийство человеческой жизни. Поскольку Бог является Господом и Подателем всей жизни, люди несут ответственность и долг уважать жизнь и не отнимать жизнь. Бог имеет исключительную прерогативу определять, когда жизнь начинается и заканчивается. Святость человеческой личности, созданной по образу Божию (Быт. 1:26–28), и не представляющей ценности в самой себе, помогает нам более полно и верно отвечать на вопросы жизни и смерти²². Именно во свете такого библейского понимания святости человеческой жизни, верующие и призваны рассматривать вопрос о самоубийстве и другие этические вопросы.

БИБЛЕЙСКИЕ ТЕКСТЫ, ИМЕЮЩИЕ ОТНОШЕНИЕ К САМОУБИЙСТВУ

Прежде чем мы обратимся к нескольким отрывкам Библии, в которых явно упоминается смерть в результате самоу-

бийства²³, мы кратко рассмотрим некоторые эпизоды, где в Священном Писании люди выражают желание умереть. Хотя эти люди не покончили с собой, их, тем не менее, терзали отчаянные мысли, потому что они были глубоко истощены до такой степени, что жизнь стала для них обременительной, они даже выражали желание больше не жить. Эти эпизоды важны для нашего обсуждения, поскольку иллюстрирует тот факт, что даже преданные Богу люди не полностью свободны от этих мыслей. Вспоминается пророк Илия, который после того, как мужественно встал на сторону Бога, оказался под угрозой преследования и настолько был напуган, спасаясь от Иезавели, что «просил для себя смерти» говоря: «Довольно уже, Господи, возьми душу мою» (3 Цар. 19:4). Подобным образом, после своего великого разочарования из-за того, что все обернулось не так, как он надеялся, пророк Иона воскликнул: «И ныне Господи, возьми душу мою от меня, ибо лучше мне умереть, нежели жить» (Иона 4:3).

Хотя Илия и Иона не закончили свою жизнь, и Бог продолжал работать с ними, оба в какой-то момент своей жизни подумали, что лучше умереть, чем жить! Тем не менее, они предоставили этот вопрос в руки Бога, вместо того чтобы взять на себя решение, умрут они или нет. Иов – еще один пример, который приходит на ум. Столкнувшись с чередой бедствий и смертью своих детей, а также подвергнувшись тяжелой болезни, Иов проклял день своего рождения (Иов 3:1, 11) и сетовал на то, что смерть так долго не приходит (3:21). В Новом Завете апостол Павел в какой-то момент оказался настолько обремененным сверх сил, что не знал, как продолжать своё

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

дело, и «не надеялся остаться в живых» (2 Кор. 1:8). В книге Откровения во время суровых обстоятельств, описанных в пятой трубе, люди «будут искать смерти» (Откр. 9:6), но «смерть убежит от них». Упомянутые истории показывают, что библейские авторы знали примеры, когда люди были готовы умереть, даже если они не покончили с жизнью. Из этих библейских примеров мы можем сделать вывод, что Бог доброжелательно относится к Своим детям, с состраданием относится к их суицидальным мыслям и желает сохранить человеческую жизнь.

Смерть представлена в Библии как одна из неизбежных реалий человеческого существования. Интересно, что в Ветхом Завете, полном войн, кровопролитий, убийств и других актов насилия, смерть от собственной руки встречается редко, «случаев самоубийств крайне мало, и все они встречаются в повествовательных текстах»²⁴. Это привело некоторых сторонников самоубийств к выводу, что Библия не осуждает явно акт самоубийства²⁵. Хотя Библия не рассматривает исчерпывающе и очень подробно проблему самоубийства, тем не менее, в Библии есть несколько отрывков, которые могут пролить свет на этот вопрос²⁶. Это история Саула (1 Цар. 31:3–5), оруженосца Саула (1 Цар. 31:3–5), Ахитофела (2 Цар. 17:23), Замврия (3 Царств 16:18–19) и Иуды (Мф. 27:3–5). Мы также кратко рассмотрим историю Самсона (Суд. 16:28–30), хотя не все согласны с тем, что в этом случае мы имеем дело с самоубийством.

САУЛ (1 ЦАР. 31:3–5)

Это первый записанный в Библии случай самоубийства. После того как сы-

новья Саула были убиты на поле боя, филистимляне начали активно преследовать Саула, который был тяжело ранен. Не желая подвергнуться насилию со стороны врагов, Саул попросил своего оруженосца убить его (1 Цар. 31:4а), но, когда тот отказался выполнить приказ, Саул взял свой меч и пал на него, покончив с собой своими руками (1 Цар. 31:4б). Это повествование отличается от истории, позже рассказанной амаликитянином посланником во 2 Цар. 1:6–10, который утверждал, что это он убил царя. Наиболее вероятное объяснение этого несоответствия состоит в том, что амаликитянин солгал²⁷. Однако еще более важной для нашего исследования является реакция Давида на предполагаемый акт добровольной эвтаназии как акт милосердия к страдающему царю Саулу. Давид возмутился действиями этого человека, находя «поступок амаликитянина не сострадательным, а оскорбительным и достойным сурового наказания (2 Цар. 1:1–16)²⁸». Хотя некоторые утверждают, что самоубийству Саула не дана этическая оценка, было отмечено, что намеренно оформленное развитие истории Саула в 1 и 2 Царств указывает на то, что «его уважение к жизни постепенно уменьшается»²⁹, Саул «постепенно теряет уважение к человеческой жизни и, в конце концов, принимает решение покончить с собой»³⁰. О’Матуна заключает, что «вместо того, чтобы рассматривать самоубийство Саула как изолированный инцидент, не содержащий какой-либо моральной оценки, эту сцену следует воспринимать как трагическое завершение литературного шедевра, пропитанного моральными комментариями. Трагедия подразумевает, что то, что «есть», не является тем, что «должно»

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

быть»³¹. Смерть и самоубийство соответствуют образцу, по которому Саул начал решать все свои проблемы. «Утверждать, что самоубийство Саула можно рассматривать как похвалу самоубийства, значит совершенно неверно истолковывать цель этого трагического повествования»³². По иронии судьбы, Саул не избежал бесчестного обращения со стороны филистимлян, и именно этот страх привел его к решению покончить с собой. После смерти его обезглавили (1 Цар. 31:9), лишили доспехов и прикрепили его тело к стене Беф-Сана в Филистии (1 Цар. 31:9–10).

ОРУЖЕНОСЕЦ САУЛА (1 ЦАР. 31:3–5)

Второй эпизод самоубийства в Библии тесно связан с первым. Не подчинившись просьбе Саула убить его и увидев, как Саул умер от собственной руки, его оруженосец последовал примеру царя и сделал то же самое (1 Цар. 31:4–5). Это не был героический акт солидарности, который могли бы имитировать другие. Библейский текст показывает, что смерть Саула и его оруженосца фактически заставила остальных израильтян бежать с поля битвы (1 Цар. 31:7). «Это действие, вызванное страхом, заставляет израильтян, в свою очередь, устрашиться и прекратить борьбу»³³.

АХИТОФЕЛ (2 ЦАР. 17:23)

Третий случай самоубийства в Библии — это случай Ахитофела. Ахитофел знал, как организовать успешное восстание. После того как сын Давида Авессалом отверг совет Ахитофела убить его отца, Ахитофел вернулся в свой родной город, сделал завещание и повесился. Тот факт, что он сначала распорядился своим имуществом, прежде чем покончить с собой, указывает

на то, что это было рассчитанное и преднамеренное самоубийство, совершенное намеренно³⁴. Ахитофел знал, что, если Давид узнает о его совете, с ним будут обращаться как с предателем³⁵. Таким образом, его суицидальные действия, вероятно, были вызваны страхом и трусостью. Эта история показывает, что «не опускаясь до уровня явного, автор передает истину о том, что человеческая мудрость, не смягченная божественным откровением, дает результаты, которые не являются ни желательными, ни продуктивными»³⁶. В то время как Давид искал совета в Слове Господнем (1 Цар. 23:4–6; 2 Цар. 5:19, 23, 7:1–17) и получил соответствующие благословения, совет Авессалома от простых человеческих советников, таких как Ахитофел, привел к провалу планов, проклятиям и смерти того, кто противостоял Господу и Его помазаннику.

ЗАМВРИЙ (3 ЦАР. 16:18–19)

Четвертый случай самоубийства, который мы находим в Священном Писании, — это Замврий, царь Израиля. После того как Замврий убил Илу (3 Цар. 16:8–10), израильтяне решили назначить своего царя Омри командующим армией и осадили штаб-квартиру Замврия в Фирце (ст. 16–17). Увидев то, что произошло, Замврий поджег царский дворец «за собой» и таким образом покончил жизнь самоубийством (ст. 18–19). Из библейского повествования неясно, почему Замврий покончил жизнь самоубийством; возможно, он хотел избежать унижения, связанного с попаданием в плен, позорным обращением, публичной казнью и издевательствами над своим телом³⁷. Замврий был самым коротким пра-

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

вителем в Израиле и правил всего семь дней³⁸. Все его правление характеризуется греховными поступками и «деланием неуродного пред очами Господними» (стих 19), что включает в себя его самоубийство, положившее конец его жизни. Таким образом, он «самый неудачливый царь из всех. Ему не только не удалось посадить сына на трон Израиля (пусть и ненадолго), но он и сам не смог царствовать более недели... Самоубийство Замврия завершает семидневное «правление»»³⁹.

Прежде чем мы обратимся к последнему ясному эпизоду самоубийства в Писании — смерти Иуды, — мы кратко рассмотрим еще одну историю Ветхого Завета — смерть Самсона.

СМЕРТЬ САМСОНА (СУД. 16:28–30)

Случай Самсона воспринимается неоднозначно. Тем не менее, его смерть часто связывают с самоубийством. К концу жизни Самсон ослеп. Его поставили между опорными колоннами филистимского храма Дагона. Хотя Самсон и выразил свое желание «умереть с филистимлянами» (Суд. 16:30), он также молился Богу («О Владыка Господь»), чтобы Он «вспомнил» о нем и «укрепил» его «еще раз», чтобы он мог отомстить филистимлянам (ст. 28)⁴⁰. Эти библейские детали привели многих библейских комментаторов к выводу, что поступок Самсона не был самоубийством, хотя Самсон умер в результате этого и выразил желание умереть вместе с филистимлянами. Некоторые комментаторы считают, что мотивом поступка Самсона было божественное правосудие и суд, а не бегство от себя⁴¹. В свете более поздней положительной библейской оценки Самсона как человека веры (Евр. 11:32–34) сомни-

тельно, что односторонняя характеристика Самсона, данная Даниилом Блоком как «полностью эгоцентричного» с «полным отсутствием заботы о божественных планах» верна⁴². Однако упоминание о нем в Послании к Евреям 11:32 как об одном из героев веры не означает оправдания его желания умереть вместе с филистимлянами. Несмотря на свой несовершенный характер, Самсон по-прежнему был агентом Божьего суда и был использован Богом. Это подводит нас к последнему явному случаю самоубийства в Библии — смерти Иуды.

ИУДА (МФ. 27:3–5)

После того, как иудейские лидеры приговорили Иисуса к смерти, Иуда «раскаялся» (*metameletheis*) в своем предательстве и попытался вернуть деньги, от которых они отказались, и поэтому он бросил тридцать сребреников в храм, в результате чего осквернил храм (Мф. 27:3). Иуда осознал, что согрешил, потому что «предал кровь невинную» (ст. 4). Бросив сребреники в храм, Иуда ушел и удавился (ст. 5). Крейг Бломберг отметил, что «этот глагол [*metamelomai*; ст. 3] встречается в Новом Завете гораздо реже, чем типичный глагол, обозначающий «покаяние» (*metanoēō*), и, по-видимому, здесь он относится к изменению мнения или чувству сожаления, что значительно отличается от полноценного покаяния»⁴³. Заявление Иисуса об Иуде, сделанное на Тайной вечере, раскрывает его истинное духовное состояние (Мф. 26:24). Интересно, что в Священном Писании повешение считалось проклятием Божиим (Втор. 21:23), и даже римляне, считавшие определенные акты самоубийства почетными, считали самоубийство через

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

повешение позорным⁴⁴.

НЕКОТОРЫЕ ЭТИЧЕСКИЕ ОЦЕНКИ И ВЫВОДЫ

Ни один из библейских отрывков, рассказывающих о случаях самоубийства, не оправдывает этот поступок, и уж тем более не одобряет акт самоубийства. Они просто сообщают об этом. В пяти библейских повествованиях о самоубийстве не содержится никаких замечаний, которые бы положительно оценивали лишение жизни или восхваляли человека, который это делает. Юджин Х. Меррилл замечает, что ни один из эпизодов с самоубийством в Ветхом Завете «не рассматривается в благоприятном свете, как жизнеспособный вариант, которому можно подражать в трудные времена»⁴⁵. Каждое из этих библейских самоубийств является кульминацией жизни, которая отвернулась от Бога. В Библии люди, пригласившие собственную смерть, — это люди, отвергнувшие живого Бога, что особенно верно в отношении Саула, Ахитофела, Замврия и Иуды. Если мы рассмотрим случаи самоубийств в Библии именно в этом свете, все они не оставят сомнений в ошибочности такого поступка⁴⁶.

Этот вывод подтверждается другим библейским отрывком, который, возможно, является самым важным отрывком в Библии по теме самоубийства и который, к сожалению, часто упускается из виду как теми, кто поддерживает право на самоубийство, так и теми, кто выступают против него: Деяния 16:28⁴⁷. В описанном здесь эпизоде Павел предотвратил самоубийство филиппийского темничного стража. После того, как Павел и Сила были

брошены в тюрьму в Филиппах за проповедь Евангелия, землетрясение разрушило фундамент тюрьмы, в результате чего цепи всех узников ослабли (Деян. 16:26). Боясь, что узники могут сбежать, и чтобы избежать позора и наказания, темничный страж выхватил меч и собирался покончить с собой (ст. 27)⁴⁸. Римское мышление сочло бы такую смерть почетной. Однако Павел крикнул: «Не делай себе никакого зла [какон], ибо все мы здесь!» (Деян. 16:28).

«Значение текста заключается в том, что он содержит пример, в котором апостол явно классифицирует самоубийство как «злой» в моральном плане поступок и дает прямой запрет на него»⁴⁹. Хотя такой поступок мог быть допустимым или даже похвальным по римским стандартам⁵⁰, Павел не следует языческой римской системе ценностей, а оценивает акт самоубийства в соответствии с моральным суждением воли Бога.

С позиции святости человеческой жизни, которая проистекает из того факта, что Бог является нашим Создателем, и в свете того факта, что человек отражает Его образ, самоубийство не соответствует Божьему замыслу по сохранению человеческой жизни. Люди призваны не только плодиться и размножаться (Быт. 1:26–28; 8:17; 9:1, 7; Исх. 1:7) и заботиться о земле как Божьи управители, они не должны иметь «ненависть к своей плоти». Им следует «питать» и «греть» ее (греч. *thalpō*, букв. «лелеять», Еф. 5:29), а не уничтожать посредством (само)убийства. Такая забота о себе не греховна, но отражает любовь Бога, призывающего нас любить ближних, как самих себя (Мф. 22:39; Марк. 12:31).

Более того, Божья заповедь «Не убий»

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

(Исх. 20:13) — это заповедь, которая справедлива на протяжении всей сюжетной линии Священного Писания. В нем постоянно напоминает о том, что в конечном итоге мы принадлежим Богу (1 Кор. 6:19). Мы принадлежим Ему по праву творения и искупления и, следовательно, не имеем права разрушать то, что принадлежит Богу. Шестая заповедь запрещает любое убийство, включая убийство самого себя⁵¹. Как метко сказал Льюис Смидес: «Моя собственная жизнь так же драгоценна, как и жизнь любого другого человека. Это дар Божий мне, так же как жизнь моего ближнего — дар Божий ему. Посвятить на самого себя — значит разрушать то, что Бог повелевает мне уважать»⁵². Шестая заповедь — это божественный «закон жизни, который обязывает нас как позволять людям жить, так и помогать им жить»⁵³. Жизнь — это дар Божий, и поэтому только Бог, как хозяин всей человеческой жизни, имеет право забрать ее. Самоубийство не признает жизнь как дар, данный Богом. Ни один израильтянин не мог действовать по своему усмотрению и решать, что он имеет право покончить с чьей-то жизнью или покончить с собой. Говоря библейским языком, нашу жизнь всегда следует рассматривать как дар, который мы получаем от Бога.

Хотя в Библии не говорится о самоубийстве подробно, она никогда не восхваляет самоубийство как нечто доброе и не рекомендует ему подражать. Скорее, Библия рассматривает его как категорию убийства, при которой осуществляется умышленное и запланированное прекращение человеческой жизни. Такое действие является греховным, по крайней мере, по следующим причинам: (1) это непоправимое и постоянное разрушение

жизни, которое, говоря библейским языком, является даром, данным Богом; (2) это оскорбление Самого Бога, потому что каждый человек несет в себе образ Бога, своего Творца; и (3) ни один человек не является абсолютно автономным, но каждый из нас несет ответственность перед Богом за принимаемые нами решения. Неудивительно, что в иудаизме самоубийство запрещено, а содействие самоубийству юридически наказуемо согласно Талмуду⁵⁴.

Все сказанное выше подводит нас к вопросу о том, является ли данное Богом право выбора фундаментальным правом человека, позволяющим человеку покончить с собой. В этом случае самоубийство было бы в некоторой степени оправдано и даже считалось бы ответственным действием⁵⁵. Это, пожалуй, самый сильный аргумент, выдвигаемый теми, кто поддерживает самоубийство как вполне законный вариант⁵⁶. Во многих случаях прекращение собственной жизни рассматривается как попытка придать высший смысл человеческой жизни, которая с ограниченной человеческой точки зрения стала бессмысленной. Однако мы должны помнить, что, говоря библейским языком, наша способность выбирать никогда не является автономной свободой, независимой от Бога или даже, возможно, противостоящей Ему, а всегда свободой, которая вырастает из наших отношений с Богом и, следовательно, подотчетна Богу. Свобода, неправильно понимаемая как акт автономии человека от Бога, приводит к ситуациям, когда люди, заканчивающие свою жизнь, возвышают свою автономию над Богом так, что творение больше не несет ответственности перед Творцом. Фактически, такое отношение к полной

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

автономии и абсолютной свободе связано с происхождением зла, бросающего вызов божественной власти (Ис. 14:13–14). Низость выбора или мотива делает самоубийство предосудительным, а его добродетель сделала бы его похвальным. Хотя Бог создал людей способными выбирать, наша свобода принимать решения сама по себе не является добродетельной. Наша человеческая воля может быть использована для того, чтобы делать то, что ненавидит Бог. С богословской точки зрения, неосвященная человеческая воля подвержена влиянию греха и, таким образом, находится в рабстве и нуждается в предваряющей благодати Божией. Человеческие существа не были созданы полностью автономными. Мы были созданы по образу Божьему, чтобы существовать в верных отношениях с Богом, нашим Создателем и Искупителем. Поэтому мы несем ответственность перед Богом за свои решения. Настоящий вопрос не в том, есть ли у нас свобода выбора, а в том, свободно ли мы выбираем то, что правильно в глазах Бога. Бог, создавший жизнь, повелел: «Не убивай» (Исх. 20:13). Абсолютное право определять, когда должна закончиться жизнь, принадлежит Ему. Поэтому для христиан вопрос о том, кто имеет окончательную власть над жизнью, определяется не людьми, а зависит исключительно от Бога.

САМОУБИЙСТВО И СМЫСЛ ЖИЗНИ

Этические проблемы, связанные с самоубийством, — это вопросы, с которыми сталкиваются многие, кто страдает. Никто не любит боль. Никто не любит страдать. Многие люди предпочитают покончить с собой, чем страдать⁵⁷. У них может сло-

зиться впечатление, что без них миру было бы лучше, и что они всего лишь бремя. Однако основная проблема, связанная с страданием как предвестником самоубийства, включает в себя нечто большее, чем просто субъективные ощущения. Дело не в сострадании или его недостатке, а скорее в осознании того, что боль, страдание и течение индивидуальной жизни имеют еще и духовное измерение, которое необходимо принимать во внимание. Страдания не обязательно делают человеческую жизнь бессмысленной или бесполезной. Не прославляя страдания, нам нужно осознать, что жизнь в падшем, греховном мире обязательно включает в себя боль и страдания как часть человеческого опыта⁵⁸. В страданиях мы в конечном итоге можем чему-то научиться у Самого Бога. У Бога-Отца был один Сын на этой земле, который был без греха; тем не менее, в это время Иисус не был лишен страданий. Священное Писание учит нас, что иногда страдания могут играть определенную роль в нашей жизни (например, Рим. 5:3; 8:17–18; 2 Кор. 1:5–7; Фил. 1:29). Это не означает, что мы не должны делать все возможное, чтобы облегчить человеческие страдания и устранить страдания и боль, где это возможно. Это означает, что мы должны осознать и смиренно признать ограниченность наших способностей и нашу зависимость от любящего и милосердного Бога⁵⁹.

ЯВЛЯЕТСЯ ЛИ СУИЦИД НЕПРОСТИТЕЛЬНЫМ ГРЕХОМ?

Когда саморазрушение, происходящее в акте самоубийства, рассматривается как проявление предположительно автономного человеческого существа, узурпирую-

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

щего суверенитет над самим собой, это не только бессмысленный поступок, но также нарушение заповеди Бога и отказ от Его воли, согласно которой мы должны жить⁶⁰. Таким образом, самоубийство никогда не следует поощрять. В то же время люди, потерявшие близкого человека в результате самоубийства, не должны отчаиваться, испытывать стыд или чувство вины. Легко поверить, что, будучи родителем, супругом, партнером или другом, можно было предотвратить акт самоубийства и, следовательно, считать себя в некоторой степени виноватым в том, что предотвратить не смогли. Но нам нужно напомнить себе, что Бог знает каждого человека гораздо лучше, чем мы. Хотя самоубийство является серьезным и очень болезненным поступком, в Писании есть только один непрощительный грех (Мф. 12:32; 1 Ин. 5:16). Самоубийство – это не тот грех. Мы должны воздерживаться от осуждения вечной судьбы других людей. Только Бог всеведущ. Бог знает, Бог любит, Бог прощает, и Он желает сделать все, что в Его силах, чтобы спасти. Это верно и для человека, закончившего жизнь самоубийством. Хотя было бы весьма сомнительно, что истинно верующий покончит свою жизнь суицидальным поступком, мы признаем, что могут быть ситуации, когда даже искренние верующие совершают опрометчивые действия⁶¹, когда люди поддаются под обманчивое влияние сатанинских искушений, когда они находятся в состоянии тяжелой психической депрессии и растерянности и в таком состоянии могут решить покончить с собой. Бог знает все обстоятельства и факторы, которые могут привести человека к такому ужасному решению. Христианин, регулярно проявляющий любовь, может в

минуту слабости совершить иррациональный акт отчаяния нехарактерным для него образом и покончить с собой. Возможно, такой поступок не будет характеризовать его общую жизненную траекторию и поведение по отношению к Богу. Эллен Уайт признавала этот важный духовный аспект: «Характер раскрывается в жизненной позиции, не в случайных добрых делах и случайных поступках, но в тенденции привычных слов и поступков»⁶².

Осознание святости человеческой жизни и желания Бога поддерживать и охранять ее, запрещая нам прекращать ее, всегда должно быть сбалансировано с фактом Божьей благодати, всеведения и желания спасти и простить. Хотя каждая самоубийственная смерть трагична, и самоубийству не должно быть места в нашей жизни, мы должны помнить, что Бог видит то, чего не видим мы; Он знает сердце, Он знает жизнь каждого человека и в Своей любви хочет спасти каждого человека. Поэтому нам следует помнить, что Бог, который любит человека, склонного к суициду, гораздо больше, чем кого-либо в этом мире, также является тем, кто вынесет окончательное решение. Это единственное, но очень реальное утешение, которое мы можем получить, когда сталкиваемся с трагической реальностью смерти в результате самоубийства.

¹ B. Harris, "Suicide," в *New Dictionary of Christian Ethics and Pastoral Theology*, ed. David J. Atkinson and David H. Field (Downers Grove, IL: InterVarsity, 1995), 825. Харрис определяет «самоубийство» как «намеренное лишение себя жизни вовлеченным лицом». Аналогично, Д. Б. Флетчер пишет: «Самоубийство – это преднамеренное лишение себя жизни». См. D. B. Fletcher, "Suicide," in *Encyclopedia of Biblical*

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

and Christian Ethics, ed. R. K. Harrison (Nashville, TN: Thomas Nelson, 1987), 398. Гэри Стюарт сказал: «На самом базовом уровне самоубийство – это акт добровольного и преднамеренного убийства себя самого». См. Gary Stewart, *Basic Questions on Suicide and Euthanasia: Are They Ever Right?* BioBasics (Grand Rapids, MI: Kregel, 1998), 11. Д. Нидэм, который определяет самоубийство как «преднамеренное лишение себя жизни», далее говорит: «Самоубийство нарушает Шестую заповедь и, следовательно, является грехом, узурпирующим контроль Бога над жизнью и смертью». См. D. Needham, “Suicide,” in *Baker Encyclopedia of Psychology & Counseling*, ed. David G. Benner and Peter C. Hill, 2nd ed. (Grand Rapids, MI: Baker Books, 1999), 1182. Независимо от того, является ли самостоятельное решение покончить с жизнью добровольным или же выбор покончить с собой совершается с посторонней помощью, преднамеренное лишение жизни следует отличать от добровольного самопожертвования своей жизни, например: при исполнении служебного долга или при защите лица, подвергнувшегося нападению или во время преследования. В последних случаях человек не желает прежде всего или прямо своей собственной смерти, но готов принять ее как неизбежное последствие совершения им какого-либо акта милосердия, справедливости, сострадания или благочестия. См. Thomas Wood, “Suicide,” в *The Westminster Dictionary of Christian Ethics*, ed. James F. Childress and John Macquarrie (Philadelphia, PA: The Westminster Press, 1986), 609; и обсуждение этой темы у А. А. Howsepian, “Some Reservations About Suicide,” в *Suicide: A Christian Response: Crucial Considerations for Choosing Life*, ed. Timothy J. Demy and Gary P. Stewart (Grand Rapids, MI: Kregel Publications, 1998), 297–310, esp. 300–301.

² По данным Международной ассоциации по предотвращению самоубийств, более одной из ста смертей (1,3%) в 2019 году стала результатом самоубийства (“Global Suicide Statistics,” International Association of Suicide Prevention, <https://www.iasp.info/wspd/references/> [accessed January 17, 2024]). Ежегодно во всем мире от самоубийства умирают более семисот тысяч человек. Всемирная организация здравоохранения (ВОЗ) заявила, что самоубийства происходят настолько часто, что их следует признать приоритетом об-

щественного здравоохранения. Следует иметь в виду, что на каждое самоубийство приходится гораздо больше людей, пытающихся совершить самоубийство, что еще больше увеличивает группу риска. По данным ВОЗ, самоубийство является четвертой по значимости причиной смерти среди людей в возрасте от пятнадцати до двадцати девяти лет (“Suicide,” fact sheet, World Health Organization, <https://www.who.int/news-room/fact-sheets/detail/suicide> [accessed January 17, 2024]). Это делает молодых людей в годы становления особенно уязвимой группой. По данным Центра по контролю и профилактике заболеваний в США, уровень самоубийств среди мужчин в 2021 году был примерно в четыре раза выше, чем среди женщин (<https://www.cdc.gov/suicide/facts/data.html> [accessed: January 17, 2024]). Семьдесят семь процентов самоубийств в мире происходят в странах с низким и средним уровнем дохода (там же; подробную статистическую информацию об уровне самоубийств в разных странах см. в “Suicide Rates,” World Health Organization, <https://www.who.int/data/gho/data/themes/mental-health/suicide-rates> [accessed January 17, 2024]).

³ Robert D. Orr, “The Physician-Assisted Suicide: Is it Ever Justified?,” в *Demy and Stewart*, 63.

⁴ Было отмечено, что выбор, который делает человек, определяется принятым мировоззрением и пониманием того, что такое человек. John D. Morgan, “Death, Attitudes Toward,” в *Encyclopedia of Bioethics*, ed. Warren Thomas Reich (New York: Simon & Schuster MacMillan, 1995), 525.

⁵ Мы, люди, с нашими ограниченными знаниями не знаем, что будет с тем, кто умер после самоубийства; Только Бог знает. Но наша жизнь священна и безмерно важна для Бога и принадлежит Ему. Мы можем принести все наши бремена к Богу. Нет такого бремени, которое Он не мог бы нести.

⁶ Эта статья не может обеспечить профессиональную поддержку. Если вы подумываете о том, чтобы покончить с собой, свяжитесь с людьми, которые профессионально обучены общаться с людьми, имеющими суицидальные мысли. Список профессиональных центров экстренной помощи и поддержки в кризисных ситуациях см. в “Get Help & Support for Suicide,” Google Search Help, <https://support.google.com/websearch/answer/11181469> (accessed May 1, 2024). С позиции

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

Церкви адвентистов седьмого дня см. Jennifer Jill Schwirzer, “Facing the Specter of Suicide,” *Adventist Review*, January 3, 2017, <https://adventistreview.org/magazine-article/facing-the-specter-of-suicide/> (accessed May 1, 2024); Bernard Davy, Carlos Fayard, и Peter Landless, “Preventing Suicide,” *Adventist Review*, January 3, 2017, <https://adventistreview.org/magazine-article/preventing-suicide/> (accessed May 1, 2024); and Torben Bergland, “Suicide and Suffering,” *Adventist Review*, September 4, 2023, <https://adventistreview.org/magazine-article/suicide-and-suffering/> (accessed May 1, 2024).

⁷ Ни термин «Троица», ни термин «воплощение» не встречаются в библейском тексте, однако концепции, выраженные ими, присутствуют в Библии. Следовательно, отсутствие определенного термина не означает отсутствия реальности, которую тот или иной термин означает.

⁸ Lewis B. Smedes, *Mere Morality: What God Expects From Ordinary People* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1992), 111.

⁹ Howsepian, 310.

¹⁰ Dietrich Bonhoeffer, *Ethics*, ed. Ilse Tödt et al., trans. Reinhard Krauss, Charles C. West, and Douglas W. Stott, vol. 6 of *Dietrich Bonhoeffer Works* (Minneapolis, MN: Fortress Press, 2005), 196. Сходным образом, Ulrich Eibach, *Medizin und Menschenwürde: Ethische Probleme in der Medizin aus christlicher Sicht* (Wuppertal: R. Brockhaus Verlag, 1988), 214.

¹¹ <https://www.cdc.gov/suicide/facts/data.html> (accessed: January 17, 2024). В Японии («обществе позора») многие молодые люди совершают самоубийство на университетском уровне из-за того, что не успевают по учебе так, как от них ожидается. Например, Stephanie Lu, “The Mystery Behind Japan’s High Suicide Rates Among Kids,” *The Wilson Quarterly*, n.d., https://www.wilsonquarterly.com/quarterly/_/the-mystery-behind-japans-high-suicide-rates-among-kids (accessed June 24, 2024).

¹² См. Amanda Montell, *Cultish: The Language of Fanaticism* (New York, NY: HarperCollins, 2021), 77.

¹³ Трагический опыт суицидальной смерти членов таких культов, как Джонстаун или Небесные Врата, является печальной иллюстрацией такой опасности. См. там же, 77-87.

¹⁴ Уровень самоубийств особенно высок среди моло-

дых людей. См. “Youth Suicide Rates Increased During the COVID-19 Pandemic,” National Institute of Mental Health, May 22, 2023, <https://www.nimh.nih.gov/news/science-news/2023/youth-suicide-rates-increased-during-the-covid-19-pandemic> (accessed June 11, 2024).

¹⁵ См. «Нами движет любовь Христова»: заявление Комитета по этике Института Библейских Исследований (BRIEC) о гуманитарном кризисе, связанном с беженцами, мигрантами и перемещенными лицами. Богословские размышления, № 74 (май 2021), стр. 11-15.

¹⁶ Margaret Pabst Battin, “Suicide,” в *Encyclopedia of Bioethics*, ed. Warren Thomas Reich (New York: Simon & Schuster MacMillan, 1995), 5:2444.

¹⁷ Harris, 826.

¹⁸ Взгляд адвентистов седьмого дня на творение и Бога как нашего Творца см. в William H. Shea, “Creation,” in *Handbook of Seventh-Day Adventist Theology*, ed. Raoul Dederen, *Commentary Reference Series 12* (Hagerstown, MD: Review and Herald, 2000), 418–456.

¹⁹ Wood, 353.

²⁰ О значении шестой заповеди см. полезное обсуждение в Jiří Moskala, “‘You Shall Not Kill’ or ‘You Shall Not Murder’? The Meaning of Ratsakh in the Sixth Commandment,” *Reflections* 67 (July 2019): 1–7.

²¹ Fletcher, 398.

²² Конечно, люди имеют огромную ценность, и Бог ценит их превыше всего на земле. Но когда мы пытаемся просчитать ценность человека, мы вступаем на опасный путь сравнения его ценности с другими, что может быстро привести к чисто утилитарным решениям. См. обсуждение в Smedes, 104–107.

²³ Краткое обсуждение соответствующих библейских отрывков см. в Ángel Rodríguez, “Self-Killing in Scripture,” *Adventist Review*, September 22, 2023, <https://adventistreview.org/magazine-article/self-killing-in-scripture/> (accessed May 1, 2024).

²⁴ Eugene H. Merrill, “Suicide and the Concept of Death in the Old Testament,” в *Demy and Stewart*, 323. На основании этого факта Меррилл пришел к выводу, что «несомненно, общее благоговение перед жизнью, страх смерти и ее последствий,

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

а также очевидная неспособность раскаяться в самоубийстве могут быть факторами, способствующими явно низкой частоте самоубийств» в Ветхом Завете (там же).

²⁵ Маргарет Баттин утверждает, что «в Библии нет явного запрета на самоубийство... Ни в Ветхом, ни в Новом Завете нет ни одного отрывка, который можно было бы прямо понимать как явный запрет на самоубийство». Margaret Pabst Battin, *The Least Worst Death: Essays in Bioethics on the End of Life* (New York: Oxford University Press, 1994), 207. Другие, такие как Джеймс Т. Клемонс, также утверждают, что «отсутствие какого-либо конкретного осуждения самоубийства приводит нас к выводу, что авторы Библии просто не задумывались серьезно над этим вопросом» (James T. Clemons, *What Does the Bible Say About Suicide?* [Minneapolis, MN: Fortress, 1990], 71). Точно так же Артур Дж. Дроге и Джеймс Д. Тейбор [Arthur J. Droge and James D. Tabor, *A Noble Death: Suicide and Martyrdom Among Christians and Jews in Antiquity* (San Francisco, CA: HarperSanFrancisco, 1992), 125] утверждают, что «Новый Завет не осуждает добровольную смерть». Даже ученые, выступающие против суицида, утверждают, что Библия напрямую не рассматривает правильность или неправильность самоубийства с моральной точки зрения (Darrel W. Amundson, *Medicine, Society, and Faith in the Ancient and Medieval Worlds* [Baltimore, MD: Johns Hopkins University Press, 1996], 70).

²⁶ В обсуждении библейского материала мы во многом обязаны Джеффри Адамсу Муру и его докладу «Самоубийство в Библии: этическая дилемма в связи с отсутствием юридического запрета», который был представлен на 75-ой ежегодной конференции Евангелического теологического общества в Сан-Антонио, Техас, 15 ноября 2023 г. Его презентация взята из его докторской диссертации «Большие грехи: являются ли некоторые нарушения нравственного закона Бога более весомыми, чем другие?» (Баптистская теологическая семинария Среднего Запада, 2022 г.).

²⁷ Дейл Ральф Дэвис утверждает: «Решение простое: амаликитянин солгал. Если у вас когда-нибудь возникнет выбор между [библейским] рассказчиком и амаликитянином, всегда верьте рассказчику... В истории амаликитянина есть подозрительное несоответствие... маловероятно, что Саул

оказался бы в такой изоляции в гуще битвы..., что ему пришлось зависеть от амаликитянина». См. Dale Ralph Davis, *2 Samuel: Out of Every Adversity, Focus on the Bible* (Fearn, Scotland: Christian Focus, 2001), 14. См. также David Toshio Tsumura, *First Book of Samuel, New International Commentary of the Old Testament* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2007), 651.

²⁸ Ralph W. Klein, *1 Samuel, 2nd ed., Word Biblical Commentary* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2014), 288.

²⁹ Dónal P. O'Mathúna, "But the Bible Doesn't Say They Were Wrong to Commit Suicide, Does It?," в Demy and Stewart, 358.

³⁰ Там же.

³¹ Там же, 359. См. также Edwin M. Good, *Irony in the Old Testament* (Philadelphia, PA: Westminster, 1965), 30–33.

³² O'Mathúna, 359.

³³ Robert D. Bergen, *1, 2 Samuel, New American Commentary 7* (Nashville, TN: Broadman & Holman, 1996), 282.

³⁴ Davis, 218.

³⁵ Bergen, 415; см. также Tsumura, 254.

³⁶ Bergen, 416.

³⁷ Уолтер А. Майер III перечисляет и некоторые другие возможные мотивы. См. Walter A. Maier III, *1 Kings 12–22, Concordia Commentary: A Theological Exposition of Sacred Scripture* (St. Louis, MO: Concordia, 2019), 1268.

³⁸ Paul R. House, *1, 2 Kings, New American Commentary 8* (Nashville, TN: Broadman & Holman, 1995), 201.

³⁹ Iain W. Provan, *1 and 2 Kings, New International Biblical Commentary 7* (Peabody, MA: Hendrickson, 1995), 129.

⁴⁰ Было отмечено, что его просьба о том, чтобы Бог вспомнил его, имеет большое значение. Вспоминание – очень важный мотив в Ветхом Завете, начиная с обещания, данного Богом после потопа. См. Barry G. Webb, *The Book of Judges, New International Commentary on the Old Testament* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2012), 413).

⁴¹ Аналогичную богословскую оценку см. в Wayne Grudem, *Christian Ethics: An Introduction to Biblical Moral Reasoning* (Wheaton, IL: Crossway, 2018), 609. Маргарет Пабст Баттин, которая поддерживает законность самоубийства, приходит к другому выводу и считает, что смерть Самсона была самоубийством. См. Battin, *Least Worst Death*, 208.

⁴² Daniel I. Block, *Judges, Ruth, New American Commentary 6*

Суицид: Библейская перспектива и богословское осмысление

(Nashville, TN: Broadman & Holman, 1999), 467–469.

⁴³ Бломберг отмечает, что глагол *metamelomai* теоретически может обозначать искреннее и чистосердечное покаяние, как в случае с уверовавшими мытарями и блудницами во времена Иисуса (Мф. 21:32). Однако контекст 27-й главы Евангелия от Матфея показывает, что этот глагол не имеет такого же значения в случае с Иудой. См. Craig Blomberg, *Matthew, New American Commentary 22* (Nashville, TN: Broadman & Holman, 1992), 407. См. также Leon Morris, *The Gospel According to Matthew, Pillar New Testament Commentary* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1992), 695; и R. T. France, *The Gospel of Matthew, New International Commentary on the New Testament* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2007), 1039.

⁴⁴ Grant R. Osborne, *Matthew, Zondervan Exegetical Commentary on the New Testament 1* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2010), 1011.

⁴⁵ Merrill, 324.

⁴⁶ Не каждый случай самоубийства обязательно является кульминацией жизни, полностью отвернувшейся от Бога. В грешном и падшем человеческом мире люди могут испытывать неопишуемый уровень физической и душевной боли и отчаяния, которые могут привести к тяжелому решению покончить с собой. Тем не менее, в Библии никогда не одобряется и не поддерживается акт прекращения жизни.

⁴⁷ Moore, 13–14.

⁴⁸ Даррел Л. Бок отмечает, что «реакция темничного стража, однако, отражает древние ценности стыда и чести, поскольку сам темничный страж и его начальство могли расценивать этот инцидент как нарушение служебных обязанностей». См. Darrell L. Bock, *Acts, Baker Exegetical Commentary on the New Testament* (Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2007), 540. Джон Б. Полхилл добавляет, что, если бы заключенные сбежали из тюрьмы, темничный страж мог быть подвергнут казни за свою халатность. См. John B. Polhill, *Acts, New American Commentary 26* (Nashville, TN: Broadman & Holman, 1992), 355.

⁴⁹ Moore, 14.

⁵⁰ Ср. с F. F. Bruce, *The Book of the Acts, rev. ed., The New International Commentary on the New Testament* (Grand

Rapids, MI: Eerdmans, 1988), 317.

⁵¹ Walter C. Kaiser Jr., *Toward Old Testament Ethics* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1983), 164–165.

⁵² Smedes, 111.

⁵³ Там же, 110.

⁵⁴ “Correspondence,” *First Things*, (no. 78, 1997): 4.

⁵⁵ См. обсуждение этого вопроса в Smedes, 112. Смедес заключает, что «иудео-христианская этика отвергает этот [вариант]. Шестая заповедь не позволяет нам, по крайней мере, воспринимать самоубийство как нейтральный поступок в моральном плане» (там же).

⁵⁶ См. Battin, “Suicide,” 5:2444–2450; and Battin, *Least Worst Death*.

⁵⁷ Смедес называет это самоубийством отчаяния или самоубийством бегства. См. Smedes, 115–117.

⁵⁸ Смотрите обсуждение в Alister E. McGrath, “The Price of Life,” в Demy and Stewart, 140–144.

⁵⁹ Orr, 68.

⁶⁰ Карл Барт указал на это в своем монументальном труде «Церковная догматика». См. *Church Dogmatics*, vol. 3, bk. 4, *The Doctrine of Creation* (Edinburgh: T&T Clark, 2004): 404–405.

⁶¹ Например, Иеффай пообещал принести в жертву Господу первое, что выйдет из его дома (Суд. 11:29–40), и первой оказалась его собственная дочь.

⁶² Ellen G. White, *Signs of the Times*, March 27, 1884, para. 12. Барт пишет: «мнение о том, что оно [т. е. самоубийство] само по себе непростительно, основывается на ложном представлении, что последняя воля и действие человека во времени имеют авторитетное и окончательное решающее значение для его вечной судьбы и Божьего приговора, вынесенного ему, лишь только потому, что они являются последними и совершаются как бы на самом пороге вечности. Но этого нельзя сказать ни о какой изолированной воле или поступке человека, а потому и о последнем тоже. Бог видит и взвешивает всю человеческую жизнь. Он судит сердце. И Он судит его по Своей праведности, которая есть праведность милосердия. Таким образом, он судит о содержании последнего часа в контексте целого». См. Barth, 405.

1 Кор. 9:5: Греческий оригинал и разные переводы

Эккехардт Мюллер

Великая привилегия - читать и пытаться понять, и интерпретировать библейский текст. Одним из важнейших шагов в интерпретации текста является обращение к тексту на языке оригинала. Если человек не знает иврита, арамейского или греческого языка, ему следует просмотреть несколько переводов, чтобы заметить различия и обратить внимание на тот факт, что термин или фразу можно перевести по-другому или что различия в переводе могут быть вызваны другой причиной.

В 9-ой главе 1-го послания к Коринфянам можно найти интересный текст. В синодальном варианте он звучит так: «Или не имеем власти иметь спутницу сестру жену, как и прочие Апостолы, и братья Господни, и Кифа?» В современном переводе тот же текст выглядит следующим образом: «Нет ли у нас и права всегда иметь с собой жену-христианку, как то делают остальные апостолы, и братья Господа, и Кифа?» (ИПБ в Заокском).

КОНТЕКСТ

БОЛЕЕ ШИРОКИЙ КОНТЕКСТ

Первое послание Павла к Коринфянам посвящено вопросу свободы. Веру-

ющие в Коринфе поняли, что Евангелие Христа действительно освободило их. Во Христе они были освобождены от царства греха, от закона как предполагаемого пути к спасению, от вечной смерти, получив все привилегии, принадлежащие спасению. Чудесная и новая ситуация! Во втором послании коринфянам Павел подчеркнет, что находящиеся во Христе — новое творение (2 Кор. 5:17).

Но верующие в Коринфе зашли слишком далеко в христианской свободе. Они поставили себя в зависимость от разных учителей и допустили разделение в церкви. Произошёл процесс отчуждения. Кроме того, они стали допускать сексуальную безнравственность в церкви. Вдобавок ко всему, они создали классовое различие между богатыми и бедными. Богатые ели перед Вечерей Господней, а бедные голодали. Поэтому Павел почувствовал, что ему необходимо решить эту проблему и объяснить, что значит для христиан быть свободными.

НЕПОСРЕДСТВЕННЫЙ КОНТЕКСТ

В 1 Коринфянам 9:1 Павел начинает со слов: «Не апостол ли я? Не свободен ли я?» В стихах 4 и 5 он продолжает: «Или мы не имеем власти есть и пить? Или не имеем власти иметь спутницу сестру жену, как

1 Кор. 9:5: Греческий оригинал и разные переводы

и прочие Апостолы, и братья Господни, и Кифа?» Вопросы требуют положительного ответа, хотя он не воспользовался всеми своими правами.

Наконец, объясняет он, христианская свобода имеет ограничения, несмотря на все ее привилегии (1 Кор. 9:19–22). Истинная христианская свобода означает не быть порабощенным собственным эго. Павел готов адаптироваться ко многим людям, чтобы спасти их или помочь им духовно вырасти, но при этом не отказываться от своих убеждений. Таким образом, его христианская свобода позволяет ему служить, жить в трудных обстоятельствах и любить других, которые на первый взгляд могут быть не достойны любви.

В этой связи Павел говорит о свободе иметь верующую жену, одну из привилегий, на которую он не претендовал. Хотя при определенных обстоятельствах и хорошо быть одиноким, Павел также ясно дает понять, что хорошо сочетаться браком «в Господе» (1 Кор. 7:39).

АНАЛИЗ ТЕКСТА

ХРИСТИАНЕ И БРАК

Совершенно очевидно, что первые апостолы были женаты. Петр был женат, как и братья Иисуса, Иаков и Иуда. Брак — это один из остатков рая, который все еще существует с нами, и он задуман как рай на земле. Бог желает, чтобы большая часть человечества вступала в брак. Павел был исключением. Он обладал даром безбрачия. Эта свобода также имеет ограничение. В переводах говорится о верующей жене, а не о любой жене. Однако это ограничение

может быть и великим благословением, как и все Божьи заповеди.

ПЕРЕВОД 1 КОРИНФИЯМ 9:5

Хотя ранее упомянутые переводы отражают смысл оригинального текста, они не переводят текст буквально. Дословный перевод гласит: «Разве мы не имеем права взять с собой сестру, жену?» Это означает, что Павел, как и все христиане, имеет привилегию жить с сестрой как женой. Однако Павел говорит не об инцесте или связанных с ним проблемах. Он имеет в виду не биологическую сестру, а духовную сестру.

СЕСТРЫ В НОВОМ ЗАВЕТЕ

Термин «сестра» встречается в Новом Завете несколько раз (двадцать шесть раз). В основном здесь описываются сестры в буквальном смысле, то есть биологические сестры (около шестнадцати раз). Например, Лазарь был болен, и его сестры Мария и Марфа послали к Иисусу, своему другу, чтобы Он пришел и исцелил их брата (Ин. 11:1, 3, 5, 28, 39).

Однако существительное «сестра» употребляется и в переносном смысле. В данном случае оно описывает последовательниц Христа. Исполняющие волю Иисуса — Его братья и сестры (Мф. 12:50). В некоторых случаях ученикам Иисуса, возможно, придется оставить отца и мать, потому что после того, как они становятся христианами, их иногда отвергают собственные родственники. Но Иисус обещает, что вместо этого они «получат во сто крат более домов, и братьев, и сестер, и отцов, и матерей, и детей, и земель, а в веке грядущем жизни вечной» (Марка 10:30).

1 Кор. 9:5: Греческий оригинал и разные переводы

Фива и Апфия — сестры верующих (Рим. 16:1; Флм. 1:2). Младших женщин-членов церкви не следует упрекать, когда что-то идет не так, их следует ободрять как сестер (1 Тим. 5:2). «Если брат или сестра наги и не имеют дневного пропитания» (Иак. 2:15), о них нужно позаботиться. Они члены «семьи» в Господе.

Итак, последователи Христа действительно богаты и благословенны. У них сотни и тысячи сестер, сестер во Христе. Они такие же настоящие сестры, как и биологические сестры, а иногда даже в большей степени.

БРАТЬЯ В НОВОМ ЗАВЕТЕ

Термин «брат» встречается в Новом Завете гораздо чаще, чем сестры (343 раза), но, как уже говорилось, упоминаются отдельно и «сестры», хотя они и включаются в общий термин «брат». Хотя братья в Новом Завете могут быть биологическими братьями, в основном речь идет о верующих. Множественное число не делает различия между мужчинами и женщинами, но охватывает «всех детей семьи, как мужского, так и женского пола»¹. «Таким образом, в современных английских переводах это слово часто переводится как 'братья и сестры', если только контекст не требует, чтобы оно ограничивалось мужчинами»².

Термин «брат» в духовном смысле встречается в Новом Завете около 260 раз³, термин «воскресение» (anastasis) — около сорока раз, а термин агапе — «любовь» — около 120 раз. Нам нужно добавить к существительному агапе глагол «любить» (агапаō) и прилагательное «возлюбленный» (агапēтос), чтобы превзойти в ко-

личественном отношении слова «брат», «сестра» и «братство»⁴. Другими словами, Новый Завет решительно подчеркивает братские и сестринские отношения верующих. Термин «брат» встречается во всех книгах Нового Завета, за исключением 2-го послания Иоанна, где встречается слово «сестра».

«А вы не называйтесь учителями, ибо один у вас Учитель — Христос, все же вы — братья» (Мф. 23:8). После Иерусалимского Собора делегаты разослали письмо: «Апостолы и пресвитеры и братия находящимся в Антиохии, Сирии и Киликии братьям из язычников: радоваться» (Деян. 15:23). К Онисиму больше следует относиться не как к рабу, а как к «возлюбленному брату» (Флм 1:16). Братство и сестричество последователей Христа — это не просто нынешняя реальность, оно восходит к апостолам: «Я, Иоанн, брат ваш и соучастник в скорби, и в царствии, и в терпении Иисуса Христа» (Откр. 1:9).

Братство достигает своего апогея в Иисусе, братьями и сестрами которого мы удостоились чести стать: Иисус — «первенец между многими братьями» (Рим. 8:29). Он утверждает: «ибо кто будет исполнять волю Божию, тот Мне брат, и сестра, и мать» (Марка 3:35).

«Он не стыдится называть их братьями, говоря: «возвещу имя Твое братьям Моим, посреди церкви воспою Тебя». И еще: «Я буду уповать на Него». И еще: «вот Я и дети, которых дал Мне Бог». А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола, и избавить тех, которые от страха

1 Кор. 9:5: Греческий оригинал и разные переводы

смерти через всю жизнь были подвержены рабству. Ибо не Ангелов восприемлет Он, но восприемлет семья Авраамово. Посему Он должен был во всем уподобиться братьям, чтобы быть милостивым и верным первосвященником пред Богом, для умилоствления за грехи народа» (Евр. 2:11-17).

Как заметил один исследователь, «поскольку Иисус стал нашим братом, мы — братья и сестры друг друга. Правящим принципом в этих отношениях является любовь»⁵.

БОЖЬЯ СЕМЬЯ

С Иисусом произошло нечто очень важное: основанием Его церкви, которая на самом деле является Его семьей, является братство и сестричество. Это правда, что израильтяне иногда называли себя братьями. Но в Своей церкви Иисус вышел далеко за рамки этой концепции. Его семья больше не является нацией. Она превосходит все границы между людьми, включая расу, класс и социальный ранг. Евреи-христиане теперь являются братьями и сестрами христиан-язычников, и наоборот. Мужчины и женщины христиане — братья и сестры, так же как рабы и их владельцы. В этом чудо и тайна Церкви Христовой.

Но сегодня эту концепцию необходимо восстановить. С течением времени и ростом церкви верующие склонны забывать, что они братья и сестры. К счастью, в Церкви Христовой еще можно ощутить братскую и сестринскую доброту, заботливость и любовь. Марк Минуций Феликс, умерший около 250 г. н.э. в Риме, защищал христианство в своей апологии «Октавий»,

в которой происходит диалог о христианстве между язычником Цецилием Наталисом и христианином Октавием Януарием. Он пишет: «Они [христиане] любят друг друга еще до того, как узнают друг друга»⁶.

ЧТО ЖЕ ВЫРАЖАЕТ СЛОВО «СЕСТРА»

Термины «брат» и «сестра» выражают близость и тесные отношения. Эти термины описывают любящую семью такой, какой ее задумал Бог, когда Он создавал Адама и Еву. Моя жена — моя «сестра». Ваша жена — ваша «сестра».

Обычно братьям не нужно говорить, чтобы они защищали своих биологических сестер и заботились о них. Когда Дину изнасиловали, ее братья отомстили за нее (Быт. 34). Возможно, это был не лучший способ решить проблему, но они заботились о своей сестре. То же и с Авессаломом. Когда Амнон оскорбил Фамарь, а затем отверг ее, унизил и возненавидел, ее брат Авессалом узнал об этом, взял ее в свой дом и отплатил Амнону (2 Цар. 13). Хотя последний шаг не является христианским способом решения проблемы, Авессалом все равно заботился о своей сестре. Обычно братья заботятся о своих сестрах. Сестры также заботятся о своих братьях, особенно если это младшие братья.

Так обстоит дело и с церковью, которая называется «своими по вере» (Гал. 6:10) и «домом Божиим» (Еф. 2:19; 1 Тим. 3:15; 1 Пет. 4:17). Поэтому отстраниться от братьев и сестер, будь то биологических или духовных, это все равно что отделиться от Отца и Господа нашего Иисуса Христа. Таким образом, безразличие — это не

1 Кор. 9:5: Греческий оригинал и разные переводы

вариант; и развод тоже. Но должно быть уважение, внимание, комплименты тут и там, время для разговора, маленький подарок – словом, любовь. Христианским парам необходимо развивать свой человеческий и духовный союз. Муж и жена — духовные братья и сестры, члены семьи Христовой, как и все сообщество верующих.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В стремлении лучше понять Писание, Бога и Его волю полезно знание библейских языков. Оно может открыть двери понимания, которые в противном случае были бы закрыты. Это может помочь нам получить новые идеи и увидеть нюансы, которые в противном случае могли бы быть упущены.

Однако лишь немногие христиане имеют привилегию понимать библейские языки. Для тех, у кого нет такого доступа, просмотр разных переводов может быть очень полезен. Вот наиболее частые варианты: «верующая жена», «жена-христианка» «сестра во Христе». Хотя фраза «верующая жена» и ее варианты выражают то, что означает текст в 1 Коринфянам 9:5, она может упускать из виду аспект привязанности и нежности, уз любви, которые выражаются через слово «сестра» и которые так важны для брака и отношений в церкви. Однако мы не предлагаем отказаться от разных переводов. Мы лишь утверждаем, что, принимая во внимание тот факт, что в греческом тексте используется термин «сестра», наше понимание христианской жены может быть расширено, раскрывая близость, интимность и аспекты многоу-

ровневых отношений, которые могут понадобиться последователям Христа сегодня, чтобы услышать об этом снова. В то же время брак – это не только индивидуалистический завет между мужем и женой, но он имеет и более широкое измерение, поскольку он включен в сообщество верующих, семью Божью.

Эккехардт Мюллер,

заместитель директора
Института библейских
исследований,
на пенсии



¹ Moisés Silva, ed., *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, 2nd ed. (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2014), 149.

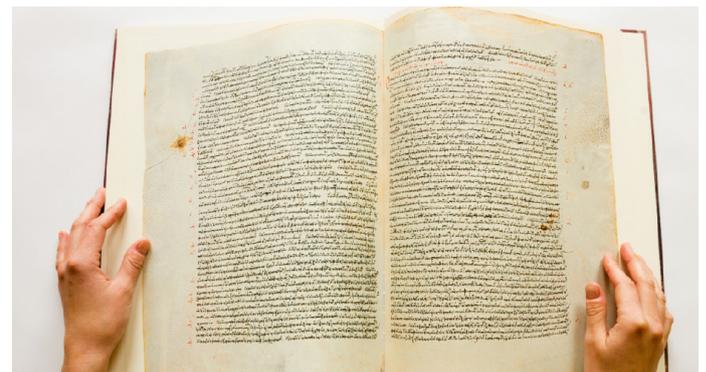
² Там же, 151.

³ Всего слова «брат», «сестра» и «братство верующих» встречаются около 270 раз.

⁴ Количество всех трех терминов «любви», вместе взятых, в Новом Завете составляет около 320.

⁵ Silva, 151.

⁶ Minucius Felix, Octavius, trans. R. E. Wallis, *The Ante-Nicene Fathers* (Buffalo, NY: Christian Literature Publishing, 1887), 4:177–178.



Уроки из 27-ой главы евангелия от Матфея

Клинтон Уолен

27-ая глава Евангелия от Матфея начинается с краткого описания того, как еврейские лидеры собираются утром, чтобы утвердить уже согласованный смертный приговор и договориться о том, как они могли бы убедить Пилата обвинить Иисуса в тяжком преступлении. Гораздо более подробно рассказывается о том, как Иуда, раскаявшись, бросил награду за предательство на пол храма и пошел, чтобы повеситься (27:1–10). Далее рассказывается о суде Иисуса перед Пилатом, предложении Пилата освободить одного из узников и выборе толпой Вараввы вместо Иисуса, требующего распятия Иисуса (27:11–23). Затем Пилат передает Его на распятие, Иисус подвергается насмешкам и унижениям со стороны воинов, а события, связанные с распятием, описываются в быстрой последовательности: Симон Киринанин вынужден нести Его крест; Иисус отказывается от вина, смешанного с желчью; о Его одежде бросают жребий; над Его головой помещается табличка с указанием обви-

нения; Его хулят, высмеивают и поносят; описаны Его последние часы (27:24–50). На протяжении этого повествования Матфей, как и другие евангелисты, описывает, как все происходящее исполняет пророчества, а некоторые сверхъестественные события доносят до зрителей мысль, что Иисус «истинно... Сын Божий» (27:51–54). Глава завершается описанием решающих ролей, которые сыграли некоторые женщины и Иосиф из Аримафеи, после чего первосвященники и фарисеи договариваются с Пилатом о размещении римской стражи у гроба (27:55–66).

ТОЛКОВАНИЕ 27-ОЙ ГЛАВЫ

1. СТИХИ 1–10

- Описание Матфеем дневного суда заключено всего в одном стихе, вероятно, потому что оно в первую очередь касается того, как выбить у Пилата смертный приговор Иисусу. Связывание Его означает осуждение Синедрионом.

Уроки из 27-ой главы евангелия от Матфея

- Титул Пилата *hēgemōn* («правитель») является греческим эквивалентом латинского *praefectus*¹, что подтверждается надписью, найденной возле театра в Кесарии Приморской на побережье Средиземного моря, где Пилат проводил большую часть своего времени.
- Во время крупных еврейских праздников Пилат находился в Иерусалиме с большим отрядом римских солдат на случай возникновения проблем.
- Иуда, явно пораженный тем, что Иисус позволил приговорить Себя к смерти, «раскаивается» (ст. 3), возвращает тридцать сребреников и слишком поздно исповедуется в своем предательстве невинного человека. Однако, несмотря на то что он послужил убийственным планам еврейских лидеров, они холодно отвечают ему: «что нам до того», другими словами, это твоя проблема, а не наша.
- Испытывая отвращение к ним, Иуда бросает «кровавые деньги» (ст. 6) на пол храма, что привело к осквернению храма через перенесение кровавой вины, связанной с пролитием невинной крови².
- Священники осознают проблему осквернения из-за того, что деньги связаны с ценой крови. Это не позволяет им положить деньги в храмовую сокровищницу, поэтому вместо этого они покупают поле, чтобы хоронить странников - поступок, казалось бы, благочестивый, если не считать данного ему названия, «земля крови» (Акелдама, Деян. 1:19). Таким образом увековечивается память об их дьявольском деянии³.
- Пророческие ссылки Матфея сочетают в себе материал Иеремии (названного главным пророком) и Захарии. Отказ Израиля от верного пастыря (Зах. 11:12–13) подчеркивает ничтожную сумму, в которую ценят Иисуса как Иуда, так и первосвященники. Упоминание Иеремией о горшечнике (Иер. 18:2–12; 19:1–15) и о поле (Иер. 32:6–9) говорит соответственно о Божьем суде над Израилем и надежде на его восстановление.

2. СТИХИ 11–23

- Суд над Иисусом перед Пилатом описан в «Синоптиках» лишь очень кратко, но, по словам Иоанна, он происходит в претории, куда иудейские лидеры отказываются войти, «чтобы не оскверниться» (Ин. 18:28). Принято считать, что это место находилось в роскошном Западном дворце⁴, который располагался недалеко от храма возле Яффских ворот⁵.
- Ключевой вопрос Пилата Иисусу: «Ты Царь Иудейский?» дословно сохраняется во всех четырех Евангелиях (ср. Марк. 15:2; Лук. 23:3; Ин. 18:33) и на греческом языке предполагает, что Пилат, видя спокойный, достойный вид Иисуса, удивляется обвинению, выдвинутому против Него.
- Косвенный ответ Иисуса на этот вопрос, хотя Его обвинители истолковали его как претендующий на этот титул (Мф. 26:63–64), очевидно, не был понят Пилатом как само-обвиняющий, поскольку он объявляет Иисуса невинным (Мф. 27:23–24; ср. Лук.

Уроки из 27-ой главы евангелия от Матфея

23:22; Ин. 18:38).

- Пилат восхищается молчанием Иисуса перед лицом серьезных обвинений, выдвинутых против Него, что повторяет Его поведение перед первосвященником (Мф. 26:62) и предотвращает использование всего, что Он мог сказать, против Него. Это также соответствует отказу что-либо говорить страдающим Рабом у Исаяи (Ис. 53:7).
- Варава на арамейском языке означает «сын отца», что позволяет предположить, что он, возможно, был мессиянским претендентом, подобным тем, о которых предупреждал Иисус (Мф. 24:5). Он был заключен в тюрьму за убийство и восстание (Марк. 15:7; Лук. 23:19). Вполне возможно, что два преступника, распятые с Иисусом, могли быть среди его последователей.
- «Судилище» (греч. *bēta*) — небольшая площадка размером около одного квадратного метра снаружи дворца, на которой устанавливался трон со ступенями, ведущими к нему. Сон жены, вероятно, заставляет Пилата попытаться избежать приговора Иисуса к смерти (что могло бы быть достигнуто освобождением узника), потому что сны в древнем мире часто считались разоблачительными — так же, как и упомянутые ранее (см. Мф. 1:20; 2:12–13, 19, 22).
- Хотя Иисус невиновен, и Пилат провозглашает Его таковым (ст. 24), религиозные лидеры побудили людей выбрать Варава и распять Иисуса.
- На протяжении всей этой главы Матфей неоднократно подчеркивает мессиянскую миссию Иисуса: Пилат не-

однократно представляет Его перед народом как «Христа» (ст. 17, 22); он и другие называют Иисуса «Царем Иудейским» (ст. 11, 29, 37) и «Царем Израиля» (ст. 42). Хотя иногда об этом говорится с насмешкой, все эти высказывания несут неотразимое свидетельство об истинной сущности Иисуса.

- Во всех четырех Евангелиях записано нежелание Пилата приговорить невиновного человека к смерти, в частности посредством такого жестокого наказания, как распятие (Марк. 15:14; Лук. 23:22–23; Ин. 18:38–40), а также настойчивость толпы. Видя, что «нарастает волнение» и боясь потерять контроль над ситуацией, Пилат капитулирует, пытаясь снять с себя всякую ответственность за смерть невиновного человека, умывая руки (Мф. 27:24; ср. Втор. 21:1–9; Пс. 25:6; 72:13). Но ему была дана политическая и военная власть над Иудеей, и евреи не могут казнить Иисуса без его приказа (Ин. 18:31), который в конечном итоге Пилат и отдает (ст. 26; Марк. 15:15; Лук. 23:24–25; Ин. 19:16).

3. СТИХИ 25–54

- Одним из наиболее проблемных стихов Нового Завета является так называемое «самопроклятие» («Кровь Его на нас и на детях наших»), которое на протяжении веков использовалось (неправильно) для оправдания антисемитизма. Однако, если принять эти слова за чистую монету, они касаются только тех, кто непосредственно взывает о распятии Иисуса и своих

Уроки из 27-ой главы евангелия от Матфея

детей. «Именно им в первую очередь придется пережить бедствия, упомянутые в [Матфея] 24:15–19, когда римские армии осадят Иерусалим и в конечном итоге разрушат его»⁶. Важно также помнить, что многие евреи приняли Иисуса до Его распятия и продолжали делать это после Его смерти и воскресения (см., например, Деян. 2:40–41; 4:4; 6:7; 14:1). Принять Иисуса и спастись предлагается всем, включая иудеев (Рим. 1:16), «ибо нет лицемерия у Бога» (Рим. 2:11).

- Выражение «кровь его на нас» было обычным иудейским способом принять на себя ответственность за смерть человека (Лев. 20:9; Нав. 2:19; Иер. 26:15 и т. д.). Таким образом, стих 25 не говорит о полном проклятии для всех евреев, но показывает ответственность, которая лежит на «том злом роде» (Мф. 12:45; 16:4).
- Дополнительный приказ о «бичевании» часто предшествовал распятию человека. Его привязывали к столбу и били узловатыми кожаными шнурами, с вделанными в них металлом, стеклом или камнями, что приводило к серьезным повреждениям кожи, что само по себе могло быть смертельным.
- Римские солдаты часто развлекались играми, и в этом случае они развлекались тем, что одели Иисуса как царя, надели алый плащ, короновали Его терновым венцом, вручили Ему трость и насмешливо кланялись Ему с приветствием, подобно тому, как они отдавали честь кесарю. Читатели Матфея поймут иронию того, что Иисус — истинный Царь (ср. Мф. 2:2),

заслуживающий почтения выше императора.

- Симон Киринеянин, согласно Марка 15:21, является «отцом Александра и Руфа» (ср. Рим. 16:13). В городе Кирена, расположенном на территории современной Ливии, проживало значительное еврейское население. Поскольку в Иерусалиме была киренская еврейская синагога, Симон, вероятно, приехал отпраздновать Пасху со своими сыновьями. Судя по всему, после бичевания и потери крови Иисус слишком ослаб, чтобы нести перекладину креста (весом около тридцати-сорока фунтов) до самой Голгофы, поэтому римские воины заставляют Симона нести ее (ср. Марка 15:21).
- Есть два конкурирующих места, названных Голгофой (от арамейского слова «череп», ее латинский эквивалент, *calvaria*, Лук. 23:33): возле гробницы в саду, сразу за Дамасскими воротами на северной стороне Иерусалима (которое соответствует суду перед Пилатом в крепости Антония) и традиционное место в Храме Гроба Господня (что лучше подходит для суда в Западном дворце, как предполагалось ранее).
- Археологические данные также говорят в пользу традиционного места: (1) во времена Иисуса оно располагалось за городской стеной (ср. Евр. 13:12); (2) его расположение рядом с каменоломней делало его вероятной улицей для прохожих, таких как Симон; (3) оно использовалось как сад, но также стало использоваться и как кладбище (Ин. 19:41); (4) дизайн гробниц в этом

районе соответствует захоронениям первого века и «новой гробнице» (Мф. 27:60) – в отличие от гробницы в саду, которая, тем не менее, полезна для визуализации того, как выглядела Голгофа с близлежащей гробницей.

- Иисусу предлагают алкогольную смесь, чтобы облегчить боль. Желчь и уксус, преподнесенные Давиду и упоминающиеся в Псалме 68:22, предвозвестили страдания Иисуса на кресте как Сына Давидова. Однако, попробовав вино, Иисус отказывается от него, чтобы не поставить под угрозу духовную бдительность.
- Распятие систематически практиковалось в Иудее римлянами, чтобы препятствовать восстанию против их власти. Это было ужасно больно, потому что гвозди пронзали нервы на руках и ногах. Но смерть была медленной, поскольку кровотечение было небольшим и не было повреждения жизненно важных органов⁷. В конце концов, из-за истощения человек не мог подняться на руки и ноги и умирал от удушья.
- В 1968 году был обнаружен склеп, содержащий кости распятого человека с железным гвоздем, пронзившим его правую ногу, что подтверждает евангельское сообщение о том, что Иисус был пригвожден к кресту (Ин. 20:25).
- Обвинение («Царь Иудейский»), которое, согласно римской практике, записывалось на табличке и помещалось над головой осужденного, встречается во всех четырех Евангелиях (ср. Марк. 15:26; Лук. 23:38; Ин. 19:19).
- Иисус помещен в центре (ср. Ис. 53:12), где должен был бы находиться Варавва, как руководитель восстания.
- Упоминаются три группы насмешников: (1) прохожие, которые качают головами (ср. Пс. 21:8), повторяют ложные обвинения, выдвинутые против Иисуса (ср. Мф. 26:60-61), и призывают Его доказать, что Он есть Сын Божий (ср. Мф. 4:3, 6), чего Он не мог сделать и при этом спасти людей; (2) первосвященники, книжники и старейшины, которые в своей насмешке иронически говорят правду: «других спасал, а Себя Самого не может спасти», называя Его «Царем Израилевым» (Мф. 27:42); и (3) два «разбойника» (греческое слово может также означать «мятежники»), которые, как написано, также поносили Его.
- Жуткая, сверхъестественная тьма окутывает сцену в то время, которое обычно является самым ярким временем дня (с полудня до трех часов дня). Оно не могло быть результатом солнечного затмения, для которого требуется новолуние, поскольку Песах наступает в полнолуние⁸.
- В «вопле» Иисуса об оставленности (ср. Пс. 21:2) используется греческое слово *anaboaō*, которое в Новом Завете встречается только здесь и означает «горе или изумление»⁹. Иисус берет на Себя наказание за грех (Мф. 20:28), Он оставлен Отцом и страдает, что эквивалентно вечной смерти для всего человечества. Как мог так страдать бесконечный, вечный, бессмертный Бог, — непостижимая тайна, но ее можно постичь только верой.
- Последний крик Иисуса (греч. *krazō*),

Уроки из 27-ой главы евангелия от Матфея

в отличие от первого, был громким и авторитетным. Хотя то, что произносит Иисус, у Матфея не записано, по словам Иоанна, Иисус воскликнул: «Совершилось!» (Ин. 19:30), а Лука записывает последние слова Иисуса как: «Отче, в руки Твои предаю дух Мой» (Лук. 23:46, цитируя Пс. 30:6). Таким образом, Иисус добровольно отдает Свою жизнь, никто не отнимает ее у Него (Ин. 10:18).

- За смертью Иисуса следует ряд сверхъестественных знамений (Мф. 27:51–53): тяжелая завеса между двумя помещениями храма разрывается надвое невидимой рукой, что означает Божий суд и то, что Его цель достигнута: тип встретился с антитипом; землетрясение разрушает высеченные в скале гробницы (подобные тем, которые можно видеть сегодня на Елеонской горе); и многие «святые» воскресают и являются «многим» после воскресения Иисуса.
- Смерть Иисуса, сопровождавшаяся знаменами на земле и на небесах, побудила центуриона и других, бывших с Ним, признать Его божественный характер как «Сына Божьего».

4. СТИХИ 55–66.

- На кресте Матфей дает первое четкое указание на то, что многие из последователей Иисуса были женщинами, которые служили Ему финансово (ср. Лук. 8:3) и, возможно, предоставляя другую поддержку (например, еду). Интересно, что мать Иисуса не упоминается (но ср. Ин. 19:25–27), а две другие Марии упоминаются (ср.

Марк. 15:40, 47; 16:1).

- Первой упоминается Мария Магдалина, признавая ее самой важной из трех. Иисус избавил ее от семи демонов (Лук. 8:2). Она первой пришла ко гробу в воскресенье утром, а также первой сообщила о пустой гробнице другим ученикам (Ин. 20:1–2). Там же были и две матери: «Мария, мать Иакова и Иосифа, и мать сыновей Зеведея» (Мф. 27:56).
- Хотя Матфей отмечает только богатство Иосифа Аримафейского, он также был важным членом синедриона, который «ожидал Царствия Божия» (Марк. 15:43), «человек добрый и праведный», который «не согласился» на решение синедриона осудить Иисуса (Лук. 23:50–51). То, что Матфей указывает, что он «стал учеником Иисуса» (Мф. 27:57), означает, что он знает учение Иисуса и готов пожертвовать своей репутацией ради Царства Небесного (Мф. 16:24–25)¹⁰.
- Его забота о теле Иисуса не только соответствует иудейскому благочестию, когда кто-то заботится о брошенном без присмотра или оставленном трупе; обеспечение надлежащего погребения может также выпасть на долю иудейского суда, который приговорил Иисуса к смерти (Втор. 21:22–23; ср. Ин. 19:31)¹¹.
- Иосиф предоставляет для захоронения свою личную гробницу, исполняя тем самым пророчество о том, что Иисус будет «погребен у богатого» (Ис. 53:9). Хотя учеников рядом нет, обе Марии отмечают местонахождение гроба (Мф. 27:61).

Уроки из 27-ой главы евангелия от Матфея

- Матфей ясно дает понять, что первосвященники и фарисеи встречаются с Пилатом в субботу (ст. 62), что обычно не поощрялось в священный день. Фарисеи, очевидно, вспоминают слова Иисуса о «знамени» Ионы и правильно интерпретируют их как утверждение, что Он воскреснет «через три дня» (Мф. 12:39–40).
- Пилат, несомненно, осознает важность предотвращения распространения необоснованных слухов о воскресении и возникновении дальнейших волнений среди народа, поэтому он поручает вождям выделить римских солдат (ср. Мф. 28:14) для охраны гробницы. На камень, запечатывающий гробницу, была помещена римская печать, чтобы предотвратить проникновение (ср. Дан. 6:17). Гробницу нужно было охранять круглосуточно, чтобы гарантировать ее безопасность (ср. Нав. 10:18).

ПРАКТИЧЕСКИЕ ВЫВОДЫ ИЗ ДАННОЙ ГЛАВЫ

Вот некоторые уроки, которые мы можем почерпнуть из 27-ой главы Евангелия от Матфея:

1. Молчание Иисуса в ответ на несправедливые обвинения дает нам образец терпеливого доверия Богу в трудных обстоятельствах (ср. 1 Пет. 2:20–23).
2. Печальный конец Иуды иллюстрирует, как сатана действует на тех, кто подчиняется его воле: после того, как его цели достигнуты, он часто быстро бросает их на произвол судьбы.
3. Готовность израильских лидеров и Пилата приговорить невинного

человека к смерти, чтобы сохранить свои уважаемые позиции, показывает глубокую нравственную слепоту и обманчивость человеческого сердца (Иер. 17:9; ср. Пр. 12:5).

4. Готовность толпы поддаться влиянию еврейских лидеров без достаточного учета морального веса и последствий их решения предостерегает от поспешных действий, которые могут «казаться правильными».
5. Тот факт, что первыми свидетелями пустой гробницы были женщины, является напоминанием о том, что Бог использует как женщин, так и мужчин для провозглашения благой вести. Тот факт, что двое из этих женщин были матерями, заслуживает особого внимания в эпоху, когда современные социальные нормы часто отводят материнству меньшую роль. Не следует упускать из виду важное место, которое Писание отводит тем, кто воспитывает благочестивых мужчин и женщин для Царства Небесного.
6. Человеческому разуму невозможно полностью осознать природу страданий, которые перенес Иисус, будучи отделенным от Отца и оставленный Им. Это уникальный опыт в истории Вселенной.

Клинтон Уолен,

Заместитель директора
Института библейских
исследований



Уроки из 27-ой главы евангелия от Матфея

¹ Johannes P. Louw and Eugene A. Nida, *Greek-English Lexicon of the New Testament Based on Semantic Domains* (New York: United Bible Societies, 1988), §37.83.

² Craig A. Evans, *Matthew*, *New Cambridge Bible Commentary* (Cambridge: Cambridge University Press, 2012), 448.

³ См. Catherine Sider Hamilton, “His Blood Be upon Us’: Innocent Blood and the Death of Jesus in Matthew,” *Catholic Biblical Quarterly* 70 (2008): 95–97; и Cedric E. W. Vine, *Jesus and the Nations: Discipleship and Mission in the Gospel of Matthew* (Eugene, OR: Pickwick Publications, 2022), 62–63.

⁴ Ср. с Josephus, *Jewish War* 5.176–183.

⁵ См. Craig S. Keener, *The Gospel of Matthew: A Social-Rhetorical Commentary*, 2 vols. (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2009), 2:1099.

⁶ Clinton Wahlen, “Are the Jews Today Responsible for the Death of Christ?,” в *Interpreting Scripture: Bible Questions and Answers*, ed. Gerhard Pfandl, rev. ed. (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2017), 299; ср. Ellen G. White, *The Great Controversy* (Mountain View, CA: Pacific Press, 1911), 35. Эллен

Уайт пишет: «Евреи сами сковали себя по рукам и ногам; они сами наполнили чашу мщениия. В полном уничтожении, постигшем их как народ, и во всех бедах, последовавших за ними в их рассеянии, они лишь пожинали урожай, который посеяли их собственные руки».

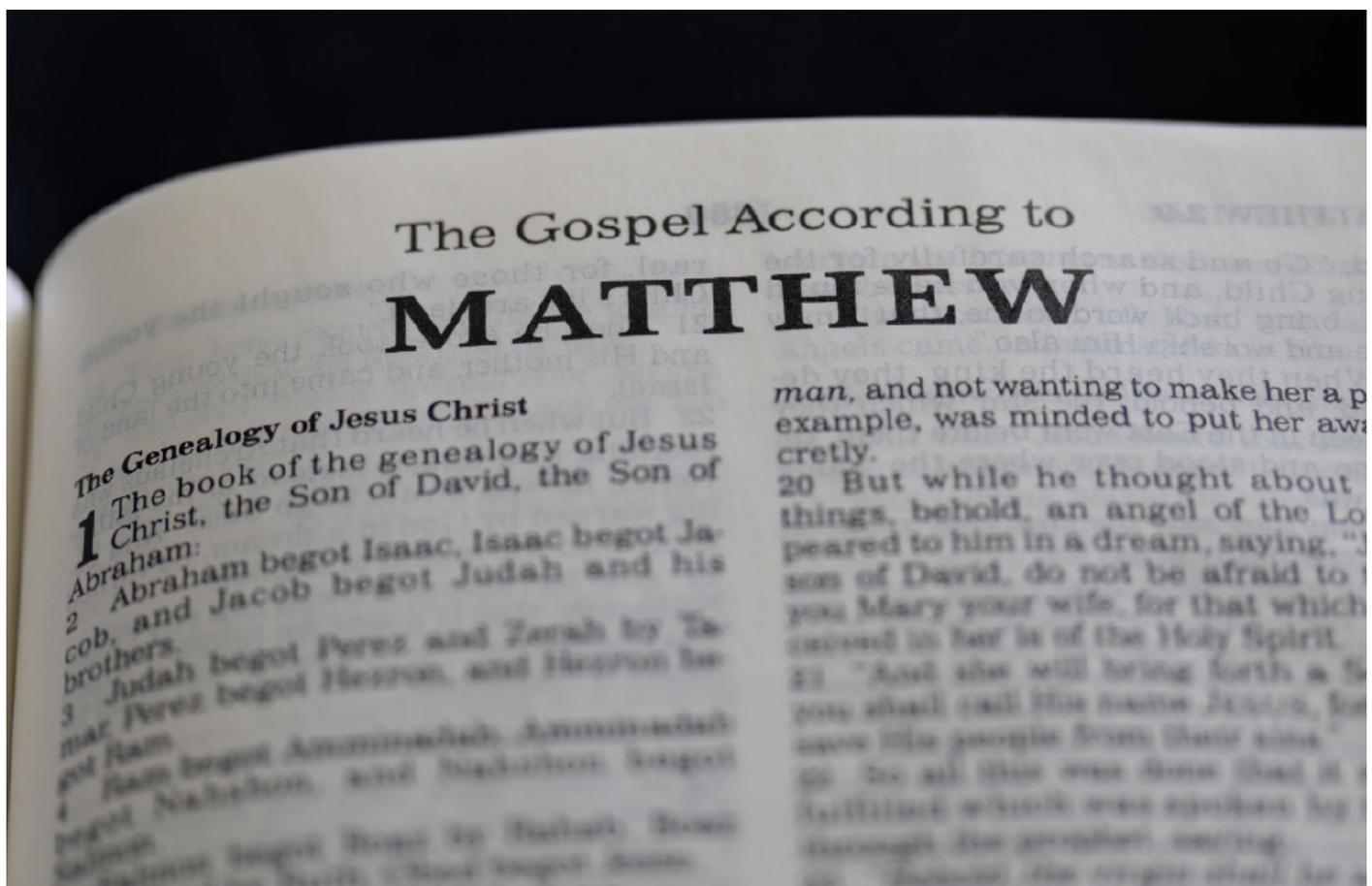
⁷ Подробнее об этом см. в W. D. Edwards, W. J. Gabel, and F. E. Hosmer, “On the Physical Death of Jesus Christ,” *Journal of the American Medical Association* 255, no. 11 (1986): 1455–1463.

⁸ Лунное затмение требует полнолуния, но не затемняет небо.

⁹ Henry George Liddell, Robert Scott, and Henry Stuart Jones, *A Greek-English Lexicon*, 9th ed. (Oxford: Oxford University Press, 1996), 99.

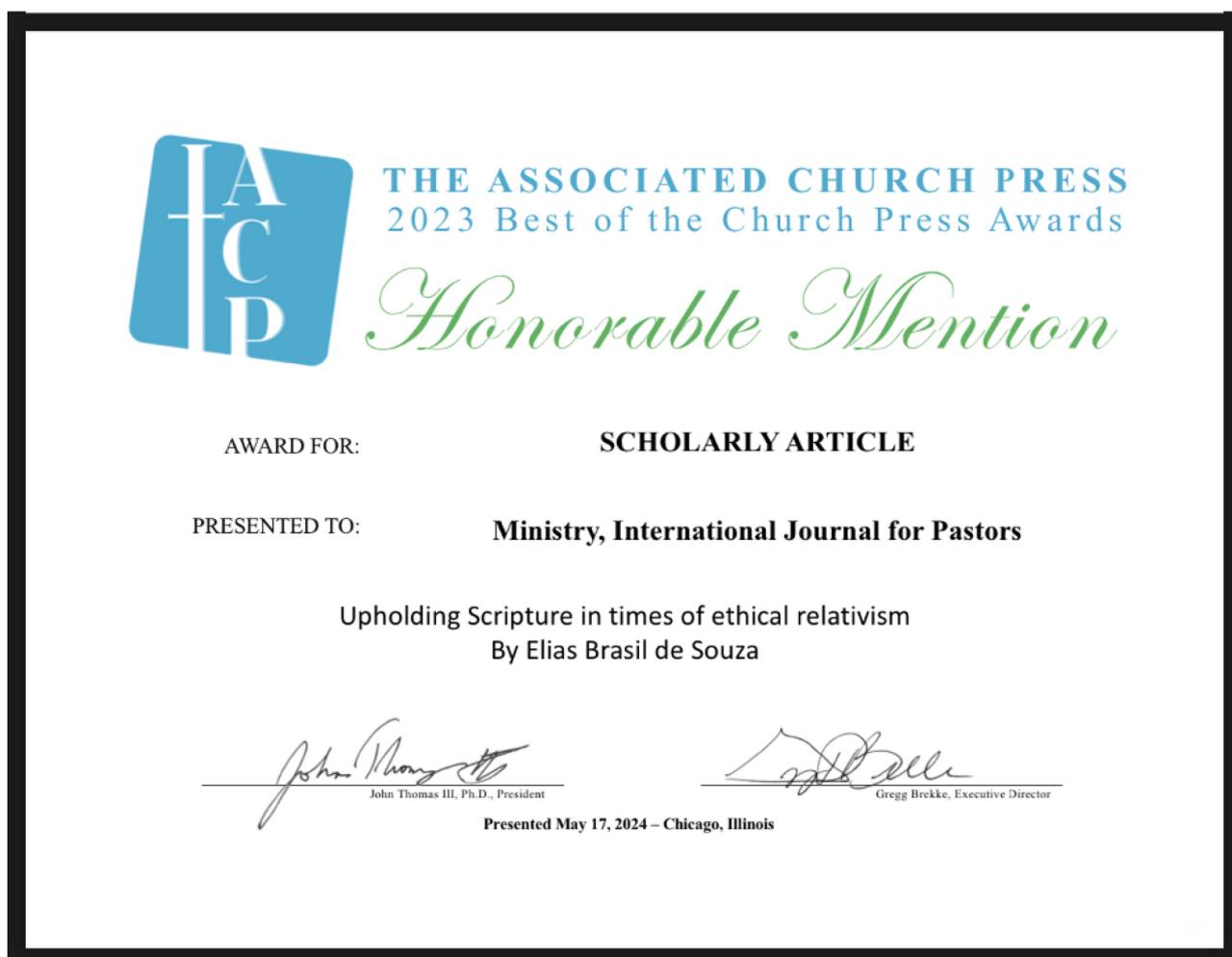
¹⁰ Раньше он был учеником «тайным, из страха от Иудеев» (Ин. 19:38).

¹¹ Предположение высказано W. D. Davies and Dale C. Allison, *A Critical and Exegetical Commentary on the Gospel according to Saint Matthew* (London: T & T Clark, 2004), 3:648.



Почетное упоминание

Элиас Бразил де Соуза, директор Института библейских исследований Генеральной конференции (штаб-квартира Церкви адвентистов седьмого дня находится в Силвер-Спринг, штат Мэриленд), получил награду «Почетное упоминание» от Associated Church Press 17 мая 2024 г. на церемонии вручения наград в номинации «Лучшая церковная публикация» за статью «Отстаивая Священное Писание во времена этического релятивизма». Статья опубликована в январском номере журнала Ministry за 2023 год. Мы поздравляем Элиаса Бразил де Соузу с этой наградой. Эта награда наглядно демонстрирует то, что адвентистское богословие признается и ему дается высокая оценка за пределами Церкви адвентистов седьмого дня. Полную статью можно найти в разделе «Поддерживая Писание во времена этического релятивизма», Ministry, январь 2023 г., <https://www.ministrymagazine.org/archive/2023/01/Upholding-Scripture-in-times-of-ethical-relativism> (по состоянию на 25 июня 2024 г.).



Индекс (для тех, кто читает на английском)

Первый номер «Размышлений» вышел в январе 2003 года. С тех пор мы опубликовали много статей. Хотя можно использовать Acrobat для одновременного поиска во всех прошлых выпусках Reflections по одному слову или фразе, некоторые читатели запросили формальный индекс. Отныне в конце каждого информационного бюллетеня, который легко можно загрузить, вы найдете индекс в формате pdf.

Если вы хотите одновременно искать во всех прошлых выпусках информационного бюллетеня одно слово или фразу в Acrobat, вы должны загрузить с веб-сайта BRI

<https://adventistbiblicalresearch.org/newsletters>

все номера Reflections в PDF-формате в одну папку.

Откройте любой номер бюллетеня в Acrobat и нажмите Shift+Command+F (Shift+Ctrl+F в Windows). В появившемся окне поиска убедитесь, что вы нажали переключатель «Все PDF-документы в», а в раскрывающемся под ним меню выберите папку, в которую вы поместили нужный вам номер Reflections.

[Нажмите здесь, чтобы загрузить Индекс](#)

Редактор: Фрэнк М. Хазел

Ответственный за выпуск: Донна Родилл

Редакционный комитет:

Элиас Бразил де Соуза, Клинтон Уолен,

Даниэль Бедьяко, Альберто Тимм

Ответственный за русскоязычное издание: Зайцев Е.В.



ТРЕБОВАНИЯ ДЛЯ СТАТЕЙ/РУКОПИСЕЙ

Статьи, представляющие интерес для адвентистского богословия, пишутся по заказу Института библейских исследований и должны быть отправлены по электронной почте редактору по адресу: brnewsletter@gc.adventist.org.

РАЗРЕШЕНИЕ НА ИСПОЛЬЗОВАНИЕ МАТЕРИАЛОВ

Материалы могут использоваться для проповедей и публичных презентаций, а также могут быть перепечатаны официальными организациями Церкви адвентистов седьмого дня, если в качестве источника указан Институт библейских исследований. Перед публикацией переведенные статьи должны быть рассмотрены соответствующим Комитетом библейских исследований.

Copyright © 2023

Институт библейских исследований

Генеральная конференция адвентистов седьмого дня

12501 Old Columbia Pike

Silver Spring, MD 20904, USA

Phone: 301.680.6790

Fax: 301.680.6788

adventistbiblicalresearch.org

Русскоязычный сайт: bri.esd.adventist.org

